

Proyección

julio - septiembre 2023

Teología y mundo actual

FACULTAD DE TEOLOGÍA

I Simposio Internacional de Teología
Europea Actual

El ser humano en proceso: entre la muerte y
la promesa de salud plena. Necesidad de una
renovada teología de la salud

ROSA RUIZ ARAGONESES

Madre Teresa de Calcuta y Jürgen Moltmann,
una experiencia compartida de amor y dolor

MIGUEL ÁNGEL ALACID ESPIN

Tientos teológicos al estudio del
sufrimiento y el mal en la España tardoantigua
y altomedieval

IGNACIO CABELLO LLANO

El principio de subsidiariedad de la
Doctrina Social de la Iglesia en la Constitución
Política de Chile de 1980

OSCAR MARCELO
SEPÚLVEDA SEPÚLVEDA



Universidad
LOYOLA

Proyección

Teología y Mundo Actual

Revista Trimestral de investigación, reflexión y diálogo cristiano
con la cultura y el mundo actual



Facultad de Teología

Año LXX
nº 290
julio-septiembre 2023

DIRECTOR

Francisco José García Lozano
Facultad de Teología
proyeccion@uloyola.es

SECRETARIA

Ignacio Rojas Gálvez
Facultad de Teología
irojas@uloyola.es

CONSEJO DE REDACCIÓN

J. Serafín Béjar: Universidad Loyola
Ignacio Sepúlveda del Río: Universidad Loyola
Juana Sánchez-Gey Venegas: Universidad Autónoma de Madrid
Ildefonso Camacho Laraña: Universidad Loyola
Ángel Viñas Vera: Universidad Loyola
Encarnación Ruiz Callejón: Universidad de Granada
Zaida Espinosa Zárate: Universidad Loyola

BOLETÍN BIBLIOGRÁFICO

Ildefonso Camacho Laraña

TRADUCCIÓN

Antonio Maldonado Correa

INTERCAMBIOS

Luna Terrer Álvarez
lterrer@uloyola.es

ADMINISTRACIÓN

cpalomeque@uloyola.es

DIRECCIÓN POSTAL

FACULTAD DE TEOLOGÍA

Apartado 2002. E-18080 Granada
Tel.: +34 958 185 252
cpalomeque@uloyola.es

PRECIOS

España: suscripción anual, 20 €; número suelto, 5,50 €.
Extranjero: suscripción anual (correo superficie), 36,82\$; (correo aéreo), 52\$; número suelto, 18,39\$. No se admiten talones.

La Revista **PROYECCIÓN. TEOLOGÍA Y MUNDO ACTUAL** figura en el Directorio Latindex y, desde mayo de 2009, en el Catálogo Latindex, Dialnet, Dulcinea y Ulrich's.

CREACIÓN

© Facultad de Teología

IMPRESIÓN

Imprenta Luque, S.L. (CÓRDOBA)

Depósito legal: GR. 256/1958

ISSN 0478-6378
Granada

ISSN Digital 3020-1810

www.uloyola.es

NO SE PUEDE REPRODUCIR ESTE DOCUMENTO
SIN LA AUTORIZACIÓN DE SUS PROPIETARIOS

Reservados todos los derechos. Queda prohibida la reproducción total o parcial del contenido de esta revista por cualquier procedimiento electrónico y mecánico, sin permiso de la editorial.

(Con licencia eclesialística)



Sumario

El ser humano en proceso: entre la muerte
y la promesa de salud plena. Necesidad
de una renovada teología de la salud 233-242

ROSA RUÍZ ARAGONESES

Madre Teresa de Calcuta y Jürgen Moltmann,
una experiencia compartida de amor y dolor 243-260

MIGUEL ÁNGEL ALACID ESPIN

Tientos teológicos al estudio del sufrimiento
y el mal en la España tardoantigua y altomedieval 261-270

IGNACIO CABELLO LLANO

El principio de subsidiariedad
de la Doctrina Social de la Iglesia
en la Constitución Política
de Chile de 1980 271-287

ÓSCAR MARCELO SEPÚLVEDA SEPÚLVEDA

BOLETÍN BIBLIOGRÁFICO 289-320

LIBROS RECIBIDOS 319-320

ROSA RUÍZ ARAGONESES

Doctora en Teología dogmática por la UPComillas, Licenciada en Psicología por la UPComillas, Máster en Cuidados Paliativos. Ámbito de interés: Interrelación entre la psicología y la espiritualidad, especialmente orientado a la salud y madurez personal y social. Publicaciones recientes: “La unción de enfermos” (Sal Terrae, 2023), “En la memoria de la piel” (PPC, 2023). Artículos científicos: “«Y la salud naciendo de la herida». Elegir la vida: camino y signo de crecimiento espiritual”: *Proyección* LXVIII, 280 (enero-marzo 2021) 31-43. “Cuando crecer salva. Sentido salvífico del crecimiento de la humanidad de Jesús: una perspectiva ireneana”: *Scripta Theologica*, vol 52 (2020) 433-361. Email: investigacion@humanizar.es

MIGUEL ÁNGEL ALACID ESPIN

Licenciado en ciencias Religiosas, especialidad en catequética, por la Universidad Pontificia de Salamanca. Bachiller en Teología y licenciado en Teología Fundamental por la Pontificia Universidad Antonianum de Roma. Profesor de Comunicación Pastoral en el Instituto Teológico San Fulgencio de Murcia. Doctorando de segundo año en la Universidad Loyola. Email: maalacidespin@al.uloyola.es

IGNACIO CABELLO LLANO

Graduado en Historia (UAM, 2018) y Máster en Ciencias de las Religiones (UCM, 2019), realiza su tesis doctoral acerca de la experiencia del sufrimiento y el mal en la España Tardoantigua y Altomedieval. Sus intereses pivotan entre la Historia medieval (con especial énfasis en la mentalidad, cosmovisión, cultura, pensamiento, teología, religiosidad y liturgia de la España Tardoantigua y Altomedieval, así como en las relaciones entre cristianismo e islam en la Edad Media) y las Ciencias de las Religiones, cuestiones sobre las que trabajado y publicado una quincena de artículos científicos o capítulos de libro, que pueden encontrarse en <https://orcid.org/0000-0003-1200-6605> o en <https://uam.academia.edu/IgnacioCabello>. Email: ignacio.cabello@uam.es

OSCAR MARCELO SEPÚLVEDA SEPÚLVEDA

Licenciado en Teología por la Pontificia Universidad Católica de Chile, académico del Departamento de Teología de la Universidad Católica del Norte en Chile. Trabajo sobre teología pastoral y Doctrina Social de la Iglesia. Actualmente estudiante de doctorado en teología en la Universidad Loyola. Email: osepulvedasepulveda@al.uloyola.es; msepulve@ucn.cl

***EL SER HUMANO EN PROCESO:
ENTRE LA MUERTE Y LA PROMESA DE SALUD PLENA.
NECESIDAD DE UNA RENOVADA
TEOLOGÍA DE LA SALUD***

***THE HUMAN BEING IN PROCESS:
BETWEEN DEATH AND THE PROMISE OF FULL HEALTH.
THE NEED FOR A RENEWED
THEOLOGY OF HEALTH***

Rosa Ruiz Aragoneses

Resumen: En un mundo marcado por la muerte en sus múltiples formas, la teología cristiana puede redefinir la enfermedad y la salud -y por ello la salvación- y con ellas, la vida y la esperanza, sin negar la muerte ni convertirla en una realidad ajena a la vida cotidiana. Implica: -Recuperar la visión integral del ser humano, especialmente en su materialidad como imagen y semejanza de Dios. -Recuperar el dinamismo escatológico de crecimiento. -Integrar la enfermedad y la vulnerabilidad como "muertes cotidianas" que anuncian e inician la muerte final y con ella la promesa de salud-salvación plena.

Abstract: In a world marked by death in its many forms, Christian theology can redefine sickness and health - and thus salvation - and with them, life and hope without denying death or making it an alien reality in everyday life. It involves: -Recover the integral vision of the human being, especially in his or her materiality as the image and likeness of God. -Recover the eschatological dynamism of growth. -Integrate illness and vulnerability as "daily deaths" that announce and initiate the final death and with it the promise of full health-salvation.

Palabras clave: salud, salvación, crecimiento, antropología, muerte

Key words: health, salvation, growth, anthropology, death

Fecha de recepción: 06 de mayo de 2023

Fecha de aceptación y versión final: 14 de julio de 2023

Una mirada creyente a la realidad mundial no puede ignorar la fragmentación de visiones y propuestas de vida que hoy dialogan. Una teología cristiana que no pueda, no sepa o no quiera situarse entre ellas para ofrecer su mirada y su horizonte, está condenada a quedar relegada, ya sea porque solo alcance a unos pocos (a los de siempre), ya sea porque se proponga como la única o la mejor de las perspectivas y por eso mismo, pierda visibilidad y capacidad de influencia.

Algo de esto puede estar ocurriendo hoy, donde la religión sigue formando parte de la vida del 84% de la población mundial. De ellos, unos 2.400 millones de personas son cristianos (el 31% de la población)¹. Según los datos del CIS (2019) dos de cada tres españoles se declaran católicos, pero por primera vez los ateos, agnósticos o no creyentes superan a los católicos practicantes al llegar al 29%.

Si hablamos de salud, y más concretamente de salud mental, la depresión esté considerada como una de las principales causas de invalidez en el mundo, incrementando el riesgo de muerte prematura, disminuyendo la calidad de vida y creando una fuerte carga para los sistemas de salud. De hecho, se calcula que puede afectar a más de 300 millones de personas en el mundo. Según estimaciones de la OMS, más de 110 millones de personas viven con algún tipo de trastorno del ánimo en Europa y han aumentado en un 25% los casos de ansiedad y depresión.

Según el informe sobre salud mental “Headway Mental Health 2022”, 1 de cada 5 españoles sufre algún trastorno de salud mental. Un reciente estudio en la Universidad de Barcelona al analizar los indicadores de salud correspondientes a la esperanza de vida y años de vida saludable visibilizó una tendencia clara: a mayor nivel de ingresos, menor porcentaje de problemas de salud mental, tanto para hombres como para mujeres. “Una población con más capacidad adquisitiva, será una población con mejor salud mental”². Por supuesto, la salud y una vida saludable y digna es un problema social, pero no solo. Una silenciosa epidemia de falta de sentido atraviesa también nuestro mundo.

En octubre de 2021, UNICEF advertía que el suicidio es la segunda causa de mortalidad de los jóvenes en Europa entre 15 y 19 años, siendo España el país europeo con mayor prevalencia de problemas de salud mental entre niños, niñas y adolescentes. UNICEF identificó cinco intervenciones prioritarias clave³ para las instituciones europeas y los gobiernos nacionales y entre ellos no hay alusión alguna al sentido vital, la espiritualidad o la religión. Tampoco he encontrado propuestas realizadas desde la Iglesia o la teología ante esta realidad.

Por último, en el discurso sobre el estado de la Unión Europea de septiembre

¹ Fuente: <https://www.pewresearch.org/religion/2015/04/02/religious-projection-table/2010/percent/all/> (consulta: 30 de marzo de 2023).

² J. PIÑÓN RODRÍGUEZ, *El estado de salud de los diferentes países de Europa*, Universidad de Barcelona, Barcelona 2021, 36.

³ 1. Intervenciones de apoyo para facilitar a los grupos vulnerables el acceso a servicios de atención sanitaria de salud mental y mejorar las infraestructuras regionales. 2. Incluir el acceso a los servicios de salud mental en planes nacionales de acción, incluyendo las oportunidades que ofrecen las tecnologías digitales y online para reducir la brecha en el acceso al apoyo a la salud mental. 3. Proporcionar en la escuela programas de concienciación y habilidades de ayuda emocional para los adolescentes, integrar los servicios de asesoramiento de salud mental, formar a los profesores y el personal, crear espacios seguros en los que los niños hablen y compartan. Complementarlo con programas de crianza positiva que prevengan la violencia doméstica. La UE debería apoyar la incitativa “seguro para aprender” para acabar con la violencia en las escuelas, de manera que los niños sean libres para aprender, prosperar y perseguir sus sueños. 4. Invertir recursos adecuados para formar a los trabajadores sociales y sanitarios en salud mental, para apoyar los servicios destinados a los niños migrantes. 5. Incorporar acciones específicas sobre bienestar psicosocial y salud mental en la ayuda oficial para el desarrollo dedicada al desarrollo humano, así como en los programas humanitarios para la preparación, respuesta y recuperación para abordar las necesidades de todas las poblaciones afectadas por emergencias, incluida la protección infantil durante las crisis humanitarias.

de 2022, Ursula von der Leyen, presidenta de la Comisión, anunció la intención de presentar un nuevo enfoque global de la salud mental en 2023, iniciativas para mejorar la comprensión de los problemas de salud mental y las maneras de abordarlos⁴.

En definitiva, ¿no es acaso un problema teológico de primer orden que tantas personas no vivan gozosas o no encuentren motivos para hacerlo caminando hacia la plenitud personal y comunitaria a la que estamos llamados?

Desde una realidad tantas veces marcada por la muerte en múltiples formas, hacemos una propuesta para que la teología redefina la enfermedad y sobre todo la salud -y por ello la salvación-. No hablamos de una pastoral de la salud que, sin duda, será resultado de la teología que hagamos. Hablo de reflexión teológica que sustente nuestra práctica. Y hoy creo que pasa necesariamente por integrar la muerte en la vida, el mal y la fragilidad como parte del camino hacia la promesa de salvación, y la dimensión escatológica alentando nuestra dinámica vital y espiritual, seamos o no creyentes.

Quizá se trate de proponer más una vida saludable e insistir menos en la amenaza de los límites y errores que nos conducen a la muerte de mil formas. Dicho de otro modo: nuestro mundo y nuestras relaciones necesitan de la buena noticia de un Dios terapéutico, “amante de la Vida” (Sab 11,26) -no mágico- que por encima de todo nos quiere vivos y sanos, sin que esto conlleve dulcificar el pecado o el sufrimiento que nos rompe. Al contrario: puede ser un camino para integrarlo como señal específica de humanidad, tal como lo vivió Jesús.

Si la salvación y la salud se revelan especialmente luminosas allí donde la vida y el proyecto de Dios se ven amenazados, hoy una teología de la salud renovada puede poner algo de luz en medio de tantos conflictos sociales, bélicos, sanitarios, familiares y existenciales. Sin duda, “la salud, vinculada a la salvación -de la que es signo, manifestación, anticipo-, se convierte en un verdadero lugar teológico para la comprensión global de la historia de la salvación misma”⁵.

Me propongo compartir este reto desde tres claves que, obviamente, no pretendo desarrollar sino alertar de su importancia como caminos posibles, entre otros, de vida plena para el mundo actual:

- Recuperar la visión integral del ser humano, especialmente en su materialidad (carne) como imagen y semejanza de Dios.
- Recuperar el dinamismo escatológico de crecimiento como parte esencial del ser humano.
- Integrar la enfermedad y la vulnerabilidad como “muertes cotidianas” que anuncian e inician la muerte final y con ella la promesa de salud-salvación plena.

Hablar de “recuperar” implica estar afirmando que algo que se ha perdido o que, al menos, ha perdido valor. Desde ahí lo planteamos. No pretendemos desarrollar

⁴ Informe «Health at a Glance» de 2022: https://health.ec.europa.eu/state-health-eu/health-glance-europe_es (consulta: 01 de mayo de 2023).

⁵ F. ÁLVAREZ, *Teología de la salud*, PPC, Madrid 2013, 10.

sistemáticamente cada una de estas líneas sino visibilizarlas como caminos que puedan ayudar a integrar la salud en el anuncio y vivencia del Evangelio hoy.

1. Recuperar la visión integral del ser humano, imagen y semejanza divina

La Pontificia Comisión Bíblica publicó en 2020 “Un itinerario de antropología bíblica”, con el objetivo de “lograr que se perciba la belleza y también la complejidad de la revelación divina sobre el ser humano” (Presentación). Que se nos proponga este documento es señal de que la visión dinámica, relacional e integral del ser humano, desde la perspectiva bíblica, no es ni mucho menos algo consolidado en nuestra teología actual.

Además, la tradición contiene plurales acentos desde los primeros siglos: desde Ireneo o Máximo Confesor a Orígenes o Atanasio. La historia ha privilegiado unas escuelas frente a otras, y hoy creo que necesitamos explorar caminos antropológicos unitarios y dinámicos: somos *rûaḥ*, *nepeš* y *bāšār*, pero sobre todo somos una unidad indivisible, un ser esencialmente en relación, abierto al otro en un continuo dar y recibir, en línea con la filosofía más personalista y dialógica de autores como Buber, Mounier o Levinas⁶. Como dice Marta García, “la identidad humana está hecha para albergar este movimiento de recepción-donación; la persona está teologalmente referenciada a Dios”⁷.

Hablar de un ser humano cuyo potencial es la huella misma de Dios, su *dynamis*, mezclada con el barro de nuestra carne, es una convicción ya presente en las tradiciones mesopotámicas y sumerias, tan cercanas a la semita. Por este dinamismo, cada persona está siempre por hacer y siempre en relación con su Hacedor, a imagen y semejanza⁸.

Este dinamismo inacabado que, a su vez, lleva impresa la huella divina como realidad y como promesa de cumplimiento, es el mismo cuando la persona enferma y sana en todas sus dimensiones. Por eso es relevante revalorizar una antropología que recupere la corporeidad -la *sarx* patristica- y no solo el alma, como imagen y semejanza divina, como potencial de humanización en medio de la historia, también en la vulnerabilidad de la enfermedad.

Según los autores podemos encontrar expresada esta unidad dinámica en modelos dicotómicos o tricotómicos, pero en todo caso integrando la corporeidad, el alma y el espíritu⁹:

⁶ Cf. J. GRANADOS, *Teología de la carne. El cuerpo en la historia de su salvación*, Monte Carmelo, Burgos 2012, 52-60.

⁷ M. GARCÍA FERNÁNDEZ, “Oírás detrás de ti estas palabras: *éste es el camino, id por él*”: *Surge* 72 (septiembre-diciembre 2014/685-686) 573-590, aquí 578.

⁸ Esta es una de las cinco interpretaciones que según JEAN LOUIS SKA pueden darse a la expresión “a imagen y semejanza”, indicando que el hombre está en proceso de creación, justamente, a través de la relación con Dios, cf. *Il libro sigillato e il libro aperto*, EDB, Bologna 2005, 217-223.

⁹ Cf. B. SESBOÛE, *El hombre, maravilla de Dios: ensayo de antropología cristológica*, PPC, Madrid 2020; J. L. RUIZ DE LA PEÑA, *Imagen de Dios: Antropología Teológica Fundamental*, Sal Terrae, Santander 1988; L. LADARIA, *Introducción a la antropología teológica*, Verbo Divino, Estella 1980.

- Somos alma o psique (*psyché - nepeš*). Esa instancia interior tan ligada al corazón (*kardía*) y a la mente (*noús*). Somos capacidad de decisión, de unidad interior, de autoidentidad en proceso. Somos capaces de razonar y dialogar armonizando ideas, emociones y deseos. Desconectados de nuestra propia alma no tomamos decisiones, no nos apasionamos ni jerarquizamos deseos y necesidades, no sabe quién somos, nos vivimos confusos y divididos interiormente, no escuchamos ni a nuestro cuerpo ni a nuestro espíritu ni al exterior que nos enmarca.
- Somos corporeidad (*sarx - basar*). Ser carne, ser barro... es mucho más que reconocernos solo como "cuerpo" (*soma*). Sólo podemos existir y ser quienes somos "encarnadamente". El cuerpo nos visibiliza, nos permite estar aquí y ahora, relacionarnos. Es el soporte indispensable para poder *ser* en la historia. Por eso quedan lejos visiones más gnósticas o dualistas donde lo corporal es un puro envoltorio o instrumento del verdadero ser humano que sería el «alma». También quedan lejos visiones que absolutizan lo físico para cualificar la persona (belleza, fuerza, salud...) Y, por supuesto, quedarían fuera las teologías que incompatibilizan la acción de Dios en la carne y la corporeidad humana, con todo lo que tiene de fragilidad y caducidad, de enfermedad y muerte. También ahí reside la imagen y semejanza divina.
- Somos espíritu (*pneûma*). Es la huella activa y eficaz de Dios en cada ser humano, por creación. Es la dimensión espiritual que insufla (como aquel primer sople) aliento divino en lo que somos, más allá de nuestros propios límites, de nuestra psique y nuestra corporeidad pero sin anularlos. Dimensión que también puede deteriorarse o empequeñecerse, como las otras. En palabras de Kierkegaard, "el hombre no podrá arrojar lo eterno lejos de sí" porque la huella de la divinidad nos habita y constituye, reconozcamos o no como origen a un ser supremo al que llamamos Dios¹⁰.

En definitiva, el ser humano es una realidad compleja y unitaria, íntima, misteriosa, que se manifiesta a través del cuerpo en sus emociones y relaciones, anhelos, capacidades. Las tres dimensiones dicen quién soy y cómo vivo. Las tres expresan la huella de Dios y su acción continua. También en medio de la enfermedad y la muerte.

La medicina actual comienza a ver que no existen enfermedades sino personas enfermas y que estas solo pueden ser atendidas si son tratadas desde múltiples perspectivas: el ser humano biológico, el psíquico, el relacional, el espiritual¹¹. Y no proviene

¹⁰ "Se dice que la dimensión espiritual es lo más específicamente humano. Muchos otros elementos de nuestra condición humana los compartimos con otros seres vivos. Pero los seres humanos nos preguntamos por nosotros mismos, por el sentido de la vida, por el sentido del sufrir, por lo que nos cabe esperar... Somos, irremediamente, seres espirituales", en J. C. BERMEJO, *Sufrimiento y exclusión desde la fe: Espiritualidad y acompañamiento*, Sal Terrae, Santander 2005, 9.

¹¹ Cf. J. A. PAGOLA, "Bases antropológicas de la sanación integral", en J. C. BERMEJO (ed.), *Jesús y la salud*, Sal Terrae, Santander 2015, 49-52.

solo del mundo científico la distorsión del ser humano mutilando alguna de sus dimensiones; con frecuencia temo que también desde el discurso creyente fragmentamos al ser humano privilegiando unas dimensiones sobre otras o simplemente olvidando que en todas ellas trabaja y crece el Espíritu de Dios en sinergia con la libre voluntad de la persona. ¿Cómo explicar, si no, que el sacramento de la unción de enfermos siga reservado únicamente para la enfermedad física incurable que conduce a la muerte biológica y desatienda tanto dolor y debilidad en otras enfermedades psíquicas, relacionales y espirituales que también conllevan muerte biográfica e identitaria?¹².

Creemos en la resurrección de la carne, no solo del alma, pues seremos *soma pneumatikon* (1Cor 15,42-44) en palabras de Pablo. Es decir, seremos resucitados quienes somos aquí temporales, caducos y torpes, sometidos a las leyes de la materia, como vivió el mismo Jesús. En palabras de Romero-Pose:

La carne del nazareno era carne como la nuestra (...) También requería el proceso de toda carne para llegar a ser imagen y semejanzas perfectas de Dios. Ese proceso inherente a toda criatura es obra del Espíritu Santo que es quien dinámicamente conducía la carne hasta la Resurrección, hasta la glorificación¹³.

San Ireneo califica al Hijo de Dios como Salvación [Σωτήριον], Salvador [Σωτήρ] y Salud [Σωτηρίαν] y cuando explica por qué es en verdad cada uno de estos términos, dice al hablar de la salud: “El Hijo es *Salud* por motivo de la carne (*Salus autem, quoniam caro*): “El Verbo se hizo carne y habitó entre nosotros” (Jn 1,14)” (AH III 10,3). La salud, una vez más, ligada íntimamente a la carne, a lo humano y dando sentido a la encarnación misma en la Historia de salvación.

2. Recuperar el dinamismo salvífico del crecimiento

Si bien es algo bastante aceptado, necesitamos profundizarlo, creer en verdad que el ser humano es una criatura capaz de Dios que a medida que más se acerca a Él, más es él mismo, más se plenifica y más va transformándose en la imagen del Hijo en un continuo y progresivo asemejamiento. Ser persona es “estar haciéndose”, siguiendo el conocido axioma de San Ireneo, “Deus facit, homo fit” (AH IV 11,2), pues es el Espíritu “el que nutre y da crecimiento” (AH IV 38,3)¹⁴, en un acostumbamiento mutuo (cf AH IV 5,4). En palabras de von Balthasar, es esa “perfectibilidad” que nos habita, como bien escribió en su obra “El todo en el fragmento”.

¹² R. RUIZ ARAGONESES, *La unción de enfermos. Una experiencia creyente*, Sal Terrae, Madrid 2023. Sobre el significado de lo biológico y lo biográfico, cf. D. GRACIA, “Modelos actuales de salud. Aproximación al concepto de salud”: *Labor Hospitalaria* 219 (1991) 11-14.

¹³ E. ROMERO POSE, *Anotaciones sobre Dios uno y único*, San Dámaso, Madrid 2007, 103.

¹⁴ “Actuando a través de su Ruah, Dios pone de manifiesto su dinamismo salvífico”, S. DEL CURA, “Espíritu de Dios, Espíritu de Cristo: una pneumatología trinitaria”, en “*Se encarnó por obra del Espíritu Santo*”. 34 *Semana de Estudios Trinitarios*, Secretariado Trinitario, Salamanca 2000, 131-173, aquí 134.

Desligar la salvación plena prometida como horizonte al que somos lanzados desde la creación impide también tomar con seriedad el proceso de toda vida humana como progresiva santificación y, por tanto, humanización o creciente salud en lo humano. Y esto, no solo porque lo necesitemos o deseemos sino porque ya se dio en el mismo Jesús, en su carne frágil, en su vida histórica¹⁵.

El “*augmentum et incrementum*” ireneano (AH IV 11,1) define en gran parte la vocación propia del ser humano, desde la libertad. Si esto se convirtiera verdaderamente en premisa teológica y teologal, ningún proceso quedaría invalidado de entrada, el fracaso y la ruptura serían siempre realidades penúltimas y el lugar de la Iglesia estaría allí donde algo de lo humano se malogra, se enferma, se quiebra. No solo para intentar remediar o paliar el sufrimiento sino para anunciar que, en ese cuerpo agonizante, en esas relaciones tóxicas o en tantos proyectos profundamente injustos sigue alentando, más o menos débil, el aliento y la *dynamis* del Dios de la vida.

Si en la antigüedad la enfermedad se entendía como desorden, la salud venía dada por el “equilibrio de las fuerzas”, en palabras de Alcmaeon, contemporáneo de Hipócrates, en torno al 500 a.C. o “la armonía de los órganos” en palabras de Píndaro. Cuando Jesús actúa, pone orden, -logos-, equilibrio, armonía. Y siempre es de un modo unitario y global, tanto en la persona como en lo que ella es relacional, social y religiosamente.

Porque si algo puede ocasionar la enfermedad y el sufrimiento es impedir el crecimiento continuo, hacernos creer que la perfección es sinónimo de plenitud, confundiendo salud o salvación con humanidad herida y vulnerada, es dinamitar la esperanza a la que somos llamados aquí y ahora, hasta el *telos* final. Por eso, cuando Jesús curaba, no solo restauraba la salud -primicia de la salvación- sino que también restituía en cierto modo su espacio y su red de soporte que siempre es también dañada cuando la persona sufre:

Mientras que los escritos provenientes de círculos judíos cultivados suelen identificar el mal y/o sus causas con la adopción de costumbres y vicios paganos, con el cómputo equivocado de los días festivos, con la usurpación del sumo sacerdocio por individuos que no tienen derecho a él, con la contaminación de los lugares santos que las interpretaciones laxas de las leyes de pureza posibilitan... Jesús lo identifica de modo preferente con el carácter perverso de los espíritus malignos que poseen caprichosamente a las personas y con la desarmonía social (deuda, pobreza, abuso de poder) que impide la recuperación definitiva de los posesos exorcizados. Jesús no colabora con las fuerzas divinas combatiendo prácticas idólatricas, defendiendo interpretaciones más estrictas de la Ley o reforzando la separación entre un resto puro de Israel y toda la demás humanidad corrompida. Colabora con Dios expulsando con su dedo los demonios que enferman y alienan a las personas, y promoviendo un entramado de relaciones humanas saludables en el que los espíritus impuros no puedan

¹⁵ “La santificación de la humanidad de Jesús es prototipo y principio de la santificación de toda la humanidad. Esta universalización de la realidad de Jesucristo se efectúa, según la Escritura, por medio del Espíritu”, W. KASPER, “Espíritu, Cristo, Iglesia”: *Concilium* 99-100 (1974) 30-47, aquí 45.

volver a infiltrarse (Q 11,24-26). La percepción que Jesús tiene del mal se halla profundamente configurada por su familiaridad con la dolencia y por su sensibilidad terapéutica¹⁶.

En definitiva, ¿cuánto de familiarizados estamos nosotros hoy con la dolencia buscando la mejor *terapia* evangélica?

3. Integrar la enfermedad y las muertes cotidianas como anuncio y anticipo de la salvación plena

El documento de la Pontificia Comisión Bíblica ya citado, dice en el nº 25:

Sin duda, la muerte es el verdadero problema del ser humano -el único capaz de percibir dolorosamente su propia precariedad- (...) El sufrimiento, anticipación de la muerte, obliga al ser humano a enfrentarse con su propia precariedad.

Y añade en el nº 27:

Sin embargo -dice la tradición sapiencial- no es la muerte la que tiene la última palabra. El horror que siente el ser humano ante la inexorabilidad del final revela en realidad que está hecho para la vida.

Ivan Illich ya definía la salud como “la capacidad del individuo y del grupo de ejercitar el arte de vivir, con sus lados oscuros (los del arte de sufrir) y con sus lados luminosos (los del arte de gozar)”¹⁷. Me pregunto si podemos seguir anunciando la salvación prometida que configura nuestro presente creyente sin atender a la salud actual personal y social.

En cierta forma, un creyente no solo tiene derecho a la salud, sino el deber de procurarla: somos responsables de vivir de tal manera que nos procuremos la felicidad, también cuando la enfermedad, el deterioro, el envejecimiento o la violencia nos atraviesa y desestabiliza. Del mismo modo que, siendo la salvación puro don de Dios, tiene cada creyente la libertad para vivir y caminar hacia ese horizonte o no hacerlo. Con Sesboüé, afirmamos que felicidad es otro nombre de la salvación¹⁸.

Vivir es también ir integrando una continua cascada de pérdidas: etapas vitales, relaciones, fuerza, juventud, capacidades, tiempo, futuro... Son muertes cotidianas o al menos anuncio de que vamos a morir, de que estamos muriendo porque no somos dios, no somos eternos.

¹⁶ E. MIQUEL PERICÁS, *Jesús y los espíritus. Aproximación antropológica a la práctica exorcista de Jesús*, Sígueme, Salamanca 2009, 172-173.

¹⁷ I. ILLICH, *Némesis médica*, Barral, Barcelona 1975. Cit. por J. C. BERMEJO, “Hacia una salud relacional desde una mirada evangélica”, en J. C. BERMEJO (ed), *Jesús y la salud*, 65-89, aquí 67.

¹⁸ B. SESBOÜÉ, *El hombre, maravilla de Dios*, San Pablo, Madrid 2020.

Con frecuencia experimentamos o somos testigos de una cierta incapacidad actual para permanecer en ese sufrimiento, en esas “muertes cotidianas” que también nos configuran y nos revelan la vida si permanecemos en ellas y no huimos antes de tiempo. Por eso creo que la teología actual puede aportar esta verdad salvífica y sanante: toda enfermedad y sufrimiento que nos desordena y rompe la armonía primera para la que fuimos creados es lugar teológico y epifánico cuando la *dynamis* de Dios actúa. Así lo contemplamos en Jesús (Mt 9,8; Lc 5,17; 24,19; Jn 17,12), al que todos querían tocar porque salía de Él una fuerza *-dynamis-* que lo sanaba todo” (Lc 6,19).

Recordemos que las curaciones y exorcismos de Jesús son señales -milagros- de la presencia transformadora de Dios y su Reino en la medida que su obra se restaura, recupera la salud de un modo integral, y eso supone, en cierta medida, vencer al mal y a todo lo que divide e impide crecer al ser humano¹⁹. Porque tememos más al sufrimiento que a la muerte en sí misma. “Todos aspiramos a la salud porque anhelamos la plenitud y a ella estamos llamados”²⁰. Quizá por eso cuando falta la salud, en cualquiera de sus formas, recordamos que estamos en camino, que aquí nunca la saborearemos plenamente. Y esta experiencia puede encerrarnos en la desesperanza y la frustración o puede lanzarnos a vivir con toda la plenitud que nos sea posible, porque para eso vino Jesús, “para que tengamos vida y vida en abundancia” (Jn 10,10).

Como expresa bellamente san Ireneo, “el Señor salía en defensa de su descendencia, desligándola de sus ataduras y llamándola a la salud (...) porque siempre está a favor del ser humano” (AH IV 8,2), como mostraba en cada curación.

El Verbo divino, Artesano de todas las cosas, que al principio plasmó al ser humano, encontró a su creatura estropeada por la malicia, lo curó por todos los medios en cada uno de sus miembros tal como él lo había plasmado, y reintegró al ser humano sano e íntegro, dejándolo enteramente para sí preparado para resucitar (*Fabricator enim universorum Dei Verbum, qui et ab initio plasmavit hominem, a malitia inveniens labefactatum suum plasma omni modo curavit, hoc quidem et secundum unumquodque membrum, sicut et in initio plasmatum est, hoc autem et in semel totum sanum et integrum redintegravit hominem, perfectum eum sibi praeperans ad resurrectionem*).

¿Y qué otro motivo podría haber tenido al curar los miembros de la carne y restituirles su estado original, sino para salvar aquellos mismos miembros que había curado? Pues si la utilidad que ellos sacaban hubiese sido sólo temporal, nada de extraordinario habría concedido a aquellos que él había curado (*Et quam enim causam habebat carnis membra curare et restituere in pristinum characterem, si non habebant salvari quae ab illo curata fuerant? Si enim temporalis erat ab eo utilitas, nihil grande praestitit his qui ab eo curati sunt*) (AH V 12,6).

¹⁹ Cf. I. RICHTER REIMER, *El milagro de las manos. Sanaciones y exorcismos de Jesús en su contexto histórico-cultural*, EVD, Estella 2011, 60-61.

²⁰ R. RUIZ ARAGONESES, *La unción de enfermos. Una experiencia creyente*, Sal Terrae, Santander 2023, 52.

Francisco Alarcos lo ha expresado con claridad desde el ámbito de la bioética:

Vivir sanamente, tener salud, significa, por consiguiente, oponerse a estas amenazas que tratan de deshumanizarnos y que intentan privarnos de nuestra capacidad de ser libres, para así poder mostrarnos y realizarnos como nosotros mismos en cualquier circunstancia y momento. *Salvarnos* implica, por tanto, no limitarnos a una vida autocentrada y sin sentido²¹.

Una teología que recupere la salvación desde categorías de la salud pondrá la vida misma en el centro, junto a la libertad y el sentido. Pero también junto a una conciencia más humilde y realista de nuestra propia vulnerabilidad y nuestros límites. Puede ser una buena noticia para nuestro mundo, constatando que se puede estar enfermo (de tantas formas) y sabernos capaces de sentir y vivir la vida como algo bueno, capaces de sentir que es posible amar la vida, gozarla y entregarla²².

Y esto no es solo tarea de la pastoral de la salud o de los profesionales sanitarios. Es una tarea teológica de primera magnitud. Sin duda, “somos a imagen del Dios que adoramos. Por lo que un Dios decrepito tiende a generar un ser humano viejo; mientras que un Dios nuevo puede generar un ser humano nuevo”²³.

Y, también, experimentar y pensar a Cristo como fuente de salud (y salvación), sin despreciar la debilidad que nos habita, no solo puede lanzarnos con esperanza al futuro que se nos promete sino que, además, puede convertirnos en hacedores de salud, de felicidad, de luz:

Pienso en ti, Cristo sanador,
 en tu saliva luminosa
 llena de soles, luciérnagas
 y otras hadas,
 remedios contra la lasitud.
 Toma en tu boca, Cristo hechicero,
 mi débil vida
 y el poco amor que en ella tiembla.
 Aprieta la hierbecilla de mi alma
 entre tus dientes de fuego
 y enséñame a reír
 en tu lengua materna²⁴.

²¹ F. ALARCOS, *Bioética y pastoral de la salud*, San Pablo, Madrid 2002², 178.

²² Cf. R. BOIXAREU, “Situación del enfermo y de su entorno”, en AAVV, *Los enfermos terminales: la unción de enfermos*, CPL, Barcelona 2004², 21.

²³ M. GESTEIRA GARZA, *Jesucristo, un nuevo semblante. Discurso con motivo del homenaje de la UPC a los profesores M. Gesteira, E. Gil y A. Vargas Machuca en su jubilación*, U. P. Comillas, Madrid 2004, 5.

²⁴ C. BOBIN, *Autorretrato con radiador*, Ardora, Madrid 2006, 106.

***MADRE TERESA DE CALCUTA Y JÜRGEN MOLTSMANN,
UNA EXPERIENCIA COMPARTIDA DE AMOR Y DOLOR***

***MOTHER TERESA OF CALCUTTA AND JÜRGEN MOLTSMANN,
A SHARED EXPERIENCE OF LOVE AND PAIN***

Miguel Ángel Alacid Espin

Resumen: Las experiencias de dolor y sufrimiento que vivieron Madre Teresa de Calcuta y Jürgen Moltmann, iluminadas desde sus respectivos encuentros personales con el crucificado sediento y abandonado en la cruz, han unido de manera admirable a estos dos personajes, aparentemente dispares. En medio del sufrimiento causado por el odio y la violencia de la guerra se produce el encuentro con el Dios crucificado, con el siervo sufriente que asume sobre sí todo dolor humano. De ese encuentro, nace una conversión que reconduce su vida y su espiritualidad en un compromiso radical con los marginados y abandonados, con los no amados de este mundo.

Abstract: The experiences of pain and suffering lived by Mother Teresa of Calcutta and Jürgen Moltmann, illuminated by their respective personal encounters with the thirsty and abandoned crucified on the cross, have admirably united these two apparently disparate characters. In the midst of the suffering caused by hatred and the violence of war, there is an encounter with the crucified God, with the suffering servant who takes upon himself all human pain. From that encounter, a conversion was born that redirected his life and his spirituality into a radical commitment to the marginalized and abandoned, to the unloved of this world.

Palabras clave: sufrimiento, sed, abandono, encuentro, esperanza

Key words: Suffering, thirst, abandonment, meeting, hope

Fecha de recepción: 06 de mayo de 2023

Fecha de aceptación y versión final: 30 junio de 2023

1. Introducción

El dolor forma parte de la vida del ser humano; la historia está trenzada por sufrimientos de todo tipo y todos hemos tenido alguna experiencia de ello, en mayor o menor medida. No obstante, existen momentos y lugares concretos de la historia en los que ese dolor se ha manifestado con una crudeza especialmente desgarradora.

Madre Teresa de Calcuta y Jürgen Moltmann fueron testigos de excepción de uno de esos terribles momentos de la historia: la II Guerra Mundial. Si bien, los escenarios que ambos contemplaron fueron distintos, ella en la India y él en Europa, el contenido de los acontecimientos tuvo un denominador común: el sufrimiento humano. Los

terribles hechos vividos por ambos propiciaron una experiencia de dolor y desasosiego interior que se convirtió en antesala de un encuentro excepcional que, como veremos, guarda muchas similitudes, tanto en el terreno espiritual, como en las resoluciones prácticas que marcarán su vida en adelante.

La vida, la obra y la espiritualidad de Madre Teresa de Calcuta, más allá de su impacto mediático, traslucen la pasión de un encuentro transformador con el resucitado que ha muerto en la más terrible de las agonías. La historia del crucificado-resucitado se une y se hace carne en la historia de la santa de los pobres y, al mismo tiempo, conforma y da expresión a una historia de amor y de dolor, a la que tenemos acceso cuando nos adentramos y vamos más allá de lo llamativo y de lo espectacular, buscando encontrar ese fuego secreto que arde en el interior de la vida de esta mujer.

Geográficamente lejana a Madre Teresa se desarrolla la labor académica de uno de los teólogos más importantes del siglo XX (y XXI), el alemán de confesión evangélica Jürgen Moltmann. Con su teología de la cruz y de la esperanza, Moltmann ha dibujado la belleza atrayente de un Dios muy cercano al hombre; desvelando así, una conexión muy concreta y particular con la espiritualidad de Madre Teresa. Una conexión que tiene su fundamento en la experiencia personal y en la Sagrada Escritura, de manera particular en el encuentro con el Cristo sediento y abandonado de todos, incluso del Padre, en la agonía de su pasión.

Profundizar en los respectivos encuentros de Madre Teresa y de J. Moltmann con el Cristo sediento y abandonado en la cruz, supone acercarnos a una experiencia personal marcada por el dolor y el sufrimiento humano.

2. En medio del sufrimiento

Madre Teresa nació en 1910 en Albania, dieciséis años antes que Jürgen Moltmann y, aunque sus trayectorias eran muy diferentes en lo referente a su educación religiosa, la II Guerra Mundial y sus consecuencias les unió, en cierta manera, al enfrentarlos a ambos con los más grandes terrores de aquel conflicto que golpeó con dureza en muchos lugares del mundo.

En 1929 Madre Teresa llegó a la India, ingresó en la orden de Loreto y Calcuta se convirtió en su ciudad. Años después, con la gran guerra el horror llegó a la India, no tanto por el rugido de las bombas y de los disparos, como por los desplazamientos masivos, el abandono de los cultivos y algunas decisiones políticas que contribuyeron para sembrar de miseria y de hambre muchas zonas de la India. La ciudad de Calcuta, capital de Bengala, vivió una avalancha migratoria de personas en busca de refugio y alimento que masificó las calles. Unas calles que, en 1943, se convirtieron en el lugar en el que miles, tal vez millones, de personas encontraron la muerte por inanición, malaria o desnutrición¹. La hermana Teresa, religiosa de Loreto, se convirtió en testigo de aquella tragedia desde el colegio St. Mary Entally, del cual fue directora.

¹ Cf. F. BACKHOUSE Y OTROS, “Hambruna de Bengala de 1943”, en: *Enciclopedia Británica*, 25 de mayo de 2023. <https://www.britannica.com/topic/Bengal-famine-of-1943> (consulta: junio de 2023)

Jürgen Moltmann nació en Hamburgo en 1926, en un ambiente de tradición Reformada Evangélica, aunque al parecer, en una familia no demasiado practicante por lo que en su juventud no recibió formación cristiana. Siendo muy joven, cumpliendo con su deber de buen alemán y embebido por los sueños de grandeza y progreso que promulgó el nacional-socialismo, se alistó en el ejército para defender su ciudad de los bombardeos aliados.

Con tan solo diecisiete años, el joven soldado alemán trabajó en las defensas antiaéreas durante el bombardeo de Hamburgo en julio de 1943, uno de los bombardeos más mortíferos de la historia. Esta terrible experiencia marcó la existencia de Jürgen Moltmann y ha sido comentada en repetidas ocasiones por él mismo, tanto en entrevistas y conferencias, como en sus numerosas publicaciones:

Yo recuerdo cómo en julio de 1943 viví el bombardeo que cayó sobre mi ciudad natal de Hamburgo, causando la muerte a 80.000 personas en el incendio subsecuente. Yo seguí con vida como por milagro, y hasta la fecha no sé por qué no hallé la muerte como mis compañeros. Mi pregunta en aquel infierno no fue: ¿Por qué Dios permite esto?, sino: Dios mío, ¿dónde estás? ¿dónde está Dios? ¿está lejos de nosotros, distante en su cielo?².

La contemplación del sufrimiento y de la muerte durante aquellos días en Hamburgo supuso un gran impacto en su vida, pero el futuro cercano le tenía reservada una experiencia complementaria a esta que la tornaría más dura aún. Los horrores de la II Guerra Mundial todavía no habían terminado, cuando acabó la guerra; Moltmann fue hecho prisionero y trasladado a Bélgica en febrero de 1945. Cuando se encontraba allí, llegaron las terribles noticias de los campos de exterminio y del holocausto que, en nombre del progreso del Tercer Reich, los nazis habían llevado a cabo.

El horror del sufrimiento humano, que había vivido en la guerra, se extendía ahora a millones de seres humanos inocentes, que nada tenían que ver con el conflicto armado, y que habían sucumbido de la manera más terrible a manos de los ideales y las banderas de su propio país. Los sentimientos de patriotismo alemán del joven Jürgen se desmoronaron y se convirtieron en tormento y vergüenza por una culpa imposible de reparar. Tanto a él como a sus compañeros supervivientes de la guerra, prisioneros y perdida toda esperanza, les resultaba imposible creer en el futuro. Él mismo nos cuenta muchos años después:

En aquel campo de concentración belga, muertos como estábamos de hambre, pude ver cómo otros se derrumbaban en su interior, como abandonaban toda esperanza, como muchos de ellos enfermaron de desesperación e incluso algunos se morían. Casi lo mismo me ocurría a mí³.

² J. MOLTSMANN, "La pasión de Cristo y el dolor de Dios": *Carthagenensia* 13-14 (1992) 641.

³ J. MOLTSMANN, *Experiencias de Dios*, Sígueme, Salamanca 1983, 19-20.

Mientras que Moltmann, prisionero en Bélgica, conocía los horrores del nazismo, la entonces hermana Teresa se enfrentaba con el hambre, la miseria y la muerte en las calles de Calcuta, un sufrimiento que se vería agravado por los conflictos internos. En agosto de 1946 se produjo un estallido de odio entre hindúes y musulmanes que desencadenó una violencia terrible y miles de muertos en las calles de la ciudad de Calcuta. La hermana Teresa fue testigo directo de este dolor y así lo cuenta en una de sus cartas:

Tenía trescientas niñas en el internado y no teníamos nada que comer. Se suponía que no podíamos salir a la calle, pero yo fui de todas maneras. Entonces vi los cuerpos en las calles, apuñalados, golpeados, yaciendo allí en posturas extrañas, con la sangre reseca⁴.

El año de 1946 fue muy difícil para Teresa; su responsabilidad como directora del colegio St. Mary Entally en Calcuta la obligó a no desmoronarse ante los terribles hechos que contempló. Pero al acabar el curso, a final del mes de agosto⁵, se encontraba agotada en extremo.

En estas circunstancias, y con una gran necesidad tanto de descanso físico como espiritual, la hermana Teresa fue enviada a su retiro anual en la casa que la congregación de Loreto tiene en Darjeeling, una ciudad situada al norte, en las laderas del Himalaya. El martes 10 de septiembre de 1946 se encontraba viajando en el trenecito de vía estrecha que subía a través de las montañas para llegar a Darjeeling. Era un paisaje muy distinto al de aquella Calcuta llena de horror, de abandono y de miseria, llena de violencia y de muerte. Podía parecer que después de tanto sufrimiento era posible encontrar algo de paz, pero el dolor ya se había instalado en el corazón de Teresa.

Al mismo tiempo, en el campo de prisioneros en Bélgica, Moltmann se encontraba inmerso en una experiencia de abandono y desolación. Y fue por entonces que un capellán del ejército estadounidense le regaló un ejemplar del Nuevo Testamento, que contenía también un apéndice con los salmos del Antiguo Testamento. Un regalo poco valorado, en un principio, por aquel joven alemán que tenía más hambre que ganas de leer la Biblia⁶.

3. Encuentro con el crucificado

Desde los comienzos del cristianismo, la santidad ha estado unida al encuentro personal e interior con la persona de Cristo, con un Cristo débil y perseguido, un Cristo rechazado y maltratado: el Cristo crucificado. Recordemos la predicación de Pablo, que nace de su encuentro con el crucificado despreciado e, incluso, perseguido por él

⁴ Carta de Madre Teresa a Jesús adjunta a su carta al padre Picachy de 1959, en: MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz. Las cartas privadas de la santa de Calcuta*, B. KOLODIEJCHUK (ed.), Planeta, Barcelona 2008, 58.

⁵ En Calcuta, las vacaciones escolares coinciden con la época de los monzones que comienzan a final de agosto o principios de septiembre.

⁶ Cf. J. MOLTSMANN, *Experiencias...*, 20.

mismo: “Nosotros predicamos a un Cristo crucificado: escándalo para los judíos, necesidad para los gentiles; más para los llamados... un Cristo, fuerza de Dios y sabiduría de Dios” (1Co 1, 22-24).

Resulta evidente que las experiencias de dolor y sufrimiento, de las que fueron testigos nuestros dos personajes, marcaron y determinaron su vida y su espiritualidad; no obstante, ambos tuvieron siempre claro que “lo importante no son las experiencias, sino aquel a quien en ellas se ha experimentado”⁷.

Durante aquel viaje en tren, subiendo las laderas del Himalaya hacia Darjeeling, el dolor que Teresa llevaba en su corazón conectó con otro dolor: con el dolor infinito de Dios que sufrió y sufre, tanto el horror, el abandono y la miseria, como la violencia y la muerte. El 10 de septiembre de 1946 Madre Teresa de Calcuta tuvo el encuentro que cambió su vida, el encuentro con Cristo en el Calvario que, exhausto hasta el extremo todavía tiene fuerzas para gritar: ¡Tengo Sed! (Jn 19, 28).

No conocemos la forma exacta en la que se produjo este encuentro íntimo que reveló a Madre Teresa la profundidad de un anhelo infinito de Dios de amar y de ser amado. No fue fácil para Madre Teresa explicar el significado de ese encuentro; y su comprensión de una sed que iba más allá de una necesidad física. Lo hizo en contadas ocasiones, sobre todo en la formación de sus hermanas y en la elaboración de las constituciones de la congregación:

Tengo sed, dijo Jesús en la Cruz cuando fue privado de todo consuelo, muriendo en la Pobreza absoluta, abandonado, despreciado y roto en cuerpo y alma. Él habló de su sed -no de agua- sino de amor⁸.

Mientras, Jürgen Moltmann vivía la desolación y la desesperanza en aquel campo de prisioneros. Aun en esta situación, y sin motivos para ello, un renacimiento interior lo mantuvo firme; era una esperanza imposible de explicar, como él mismo define. El cristianismo secularizado que había heredado de su familia no le servía para nada; y, sin embargo, una experiencia muy humana de Dios se abría paso en su interior, a través del contacto diario con la miseria, el abandono y la humillación; de alguna manera, esta experiencia de desesperanza cotidiana iba cristalizando en una experiencia de Dios⁹.

Moltmann encontró refugio en la lectura de aquellos evangelios, regalados por el capellán aliado, y muy pronto se sintió fascinado por el anexo de salmos que llevaba aquel librito. Allí descubrió el lenguaje que explicaba el dolor que sentía en su interior. Moltmann se reconoce a sí mismo en el grito de abandono que da comienzo al salmo 22: “¡Dios mío, Dios mío! ¿por qué me has abandonado?”, conectando así con el Cristo abandonado en la cruz que había hecho suyo todo el dolor y el sufrimiento que el joven alemán estaba viviendo:

⁷ J. MOLTSMANN, *El Dios crucificado. La cruz de Cristo como base y crítica de toda teología cristiana*, Sígueme, Salamanca 2010, 24.

⁸ MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz...*, 62. (los guiones y mayúsculas dentro de las citas corresponden a la transcripción fidedigna de las cartas escritas a mano por Madre Teresa).

⁹ Cf. J. MOLTSMANN, *Experiencias...*, 20-23.

Cristo se ha convertido en el Dios humano que grita con nosotros y en nosotros y que aboga por nosotros cuando enmudecemos en nuestro suplicio. El Dios encarnado ha convertido nuestra vida en parte de su vida y nuestro sufrimiento en su sufrimiento. Por eso en nuestro dolor participamos de su dolor y en nuestra aflicción de su pena¹⁰.

El hecho de que Cristo sufra “con nosotros y en nosotros” supone una luz en la oscuridad, un bálsamo en la angustia que produce la culpa. Se trata del sufrimiento vicario de Cristo, que ocupa nuestro lugar para sufrir por nosotros la pena que nos produce la incapacidad de reparar el daño causado. En este sufrimiento Cristo nos libera de la angustia y del miedo para cargarlo sobre sí; y liberó a Moltmann de la culpa del terrible holocausto que él, en cierto sentido, hacía también suya.

Para Moltmann este Dios que sufre, y precisamente porque sufre, es el Dios capaz de amar y de revelar este amor a los hombres. Esta percepción no nace de la reflexión teológica sino de la experiencia personal de sufrimiento y abandono en la que vivía cuando se encontró con el grito del Hijo de Dios abandonado en la cruz. Esta experiencia le ha llevado, a mi entender, a una comprensión y cercanía con todos los hombres que sufren el desprecio y el abandono que él mismo sintió en aquel campo de prisioneros. En este sentido, Moltmann cita a menudo la frase que Dietrich Bonhoeffer, teólogo cristiano y mártir del horror nazi, escribió en prisión: “Solamente el Cristo que sufre puede ayudarnos”¹¹.

Fue precisamente en 1946 mientras que en Bélgica Moltmann, leyendo las Escrituras vivía su encuentro con el Cristo abandonado en la cruz, que grita: “¡Dios mío, Dios mío! ¿por qué me has abandonado?”, cuando Madre Teresa se encuentra con el mismo Cristo que desde la cruz grita, en este caso, “Tengo sed”. La misma experiencia de encuentro con el crucificado, con el Dios que sufre hasta el extremo en el abandono del Padre y “de los suyos”¹²; el Dios que tiene una sed infinita de amor y que se identifica con todos los abandonados, con todos los no queridos, con todos los sedientos y hambrientos de la humanidad.

El encuentro con el crucificado se convierte en la fuerza que alimenta el deseo de unión amorosa con Cristo, y en una empatía con los pobres y abandonados que les empuja a compartir su dolor. La vocación de Madre Teresa y de Jürgen Moltmann está en marcha, y sus vidas tomarán el camino, cada uno a su manera, de la entrega y el servicio a un mundo necesitado.

Moltmann decidirá hacerse pastor de la Iglesia evangélica cuando vuelva a Alemania para ayudar en la reconstrucción moral de sus compatriotas, desde su propia experiencia de encuentro con el Dios crucificado. Con este fin, comienza sus estudios teológicos siendo todavía prisionero en Escocia.

¹⁰ J. MOLTSMANN, “La pasión de Cristo...”, 652.

¹¹ Por ejemplo, esta frase está citada dos veces en J. MOLTSMANN, *Experiencias...*, 33 y 69; y en J. MOLTSMANN, *El Dios crucificado...*, 72.

¹² “Entonces los discípulos le abandonaron todos y huyeron” (Mt 26, 56) y “Y abandonándole huyeron todos” (Mc 14, 50).

Para Madre Teresa ha nacido lo que ella llamará “la inspiración” o “la llamada dentro de la llamada”. Madre Teresa experimenta cómo Jesús le pide que abandone su congregación para dedicarse a servir a los más pobres de entre los pobres. Así lo explica ella:

Desde septiembre de 1946, Dios Todopoderoso me llama para que me dedique totalmente a una pobreza completa, según el ejemplo del gran Santo de Asís y al servicio total de los Pobres en los barrios y callejuelas más miserables de la ciudad y en cualquier otro sitio, para cuidar a los enfermos y moribundos, para alejar del pecado y del mal a los niños pequeños de la calle, para ayudar a los mendigos y los hambrientos. Para poder realizar este tipo de trabajo, se necesita una vida de oración y abnegación: para acercarse a los más pobres entre los pobres uno debe convertirse en uno de ellos¹³.

La santa de Calcuta comprende que ser pobre entre los pobres es mucho más que un compromiso: es expresión de amor, de ese mismo amor con el que Dios la ha amado a ella. Este amor la empuja a salir en busca de su esposo, presente en la persona de los pobres. La sed de Cristo en la cruz es el motor de esta nueva inspiración que se concretiza en la fundación de una nueva congregación: las Misioneras de la Caridad.

4. Luz y Esperanza

En la cruz ha sido colgada y expuesta al mundo la misericordia de Dios. Todo el amor apasionado e infinito, con el que Padre e Hijo se aman en el Espíritu Santo, brilla como una luz en la oscuridad en los brazos abiertos de la cruz. El amor se revela como luz y esperanza desde la desolación más absoluta. “La cruz ni se ama ni se puede amar”¹⁴, es la frase con la que Moltmann comienza el prólogo de su libro *El Dios crucificado*. Y, sin embargo, de la cruz cuelga el futuro del hombre, en ella nace la esperanza, porque en ella el hombre puede tocar a Dios. En ella se muestra el amor incondicional e infinito de Dios que es dolor del Hijo en su muerte y es dolor del Padre por la muerte del Hijo.

La *kénosis* del Dios, que es amor y dolor, se convierte así en luz y esperanza que se derrama sobre los abandonados y necesitados para darles la posibilidad y la fuerza de una nueva vida. De manera muy sencilla lo cuenta el Evangelio de Mateo, que refleja ese compartir y tratar con los necesitados viendo cumplida así la profecía de Isaías: “Él tomó nuestras flaquezas y cargó con nuestras enfermedades” (Mt 8,17).

En 1948, Jürgen Moltmann es liberado y vuelve a Alemania lleno de temores, aunque con la firme determinación de contribuir a la recons-

¹³ Carta al prefecto de la Sagrada Congregación de religiosos en Roma (7 de febrero de 1948), en MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz...*, 148.

¹⁴ J. MOLTSMANN, *El Dios crucificado...*, 23.

trucción espiritual de su maltrecho país, desde la nueva vocación a la que se siente llamado: continuar los estudios de teología, que ya había comenzado en Escocia siendo todavía prisionero de guerra, y convertirse en pastor.

También el temor atenazaba el corazón de Madre Teresa cuando, en ese mismo año de 1948 abandonaba la seguridad de los muros de aquel colegio de St. Mary Entally en Calcuta, para comenzar su vida entre los pobres más pobres de la ciudad, siguiendo la llamada de su amado Jesús. Cuando Madre sintió esta llamada de Jesús entendió con claridad una petición muy concreta: “Ven, ven, llévame a los agujeros de los pobres. Ven, sé Mi luz”¹⁵.

Tengo sed se convirtió para Madre Teresa en el fundamento de toda su misión. Una misión que se podría resumir en la firme convicción de que corresponder al amor apasionado de Dios por cada uno de nosotros implica saciar la sed de Jesús en la cruz, ofreciéndole lo que Madre Teresa llamaba *love y action*, a través de una oración de autoentrega y unión mística, junto al “servicio libre y de todo corazón a los más pobres de entre los pobres”¹⁶.

La santa de Calcuta comprende que la sed de Jesús es sed infinita de amor: “hoy y siempre él está sediento de mi amor, él me anhela en mi alma”¹⁷. Además, encuentra la manera de saciar esa sed: descubre que amar a Dios y amar al prójimo son un único y mismo amor; que Cristo sediento en la cruz, continúa sediento hoy en la eucaristía y en cada prójimo necesitado, especialmente en los más pobres de entre los pobres, en aquellos no amados, rechazados y excluidos por la sociedad. Ella “ansiaba encender la luz del amor de Cristo en el ‘agujero oscuro’ de cada corazón sepultado bajo la indigencia, la soledad o el rechazo”¹⁸.

Madre Teresa tomó muy en serio las palabras del juicio final que nos revela Mateo en el capítulo 25: “A mí me lo hicisteis”, palabras que ella enseñaba con los dedos de la mano para inculcar a todos la sensibilidad y la necesidad de descubrir en los pobres la presencia de Dios. Ella poseía la firme convicción de que cuidar a los más pobres es amar a Dios y que amar a Dios es saciar su sed. Su espiritualidad conecta con la teología del dolor de Dios; el dolor de aquel que comparte la suerte de los abandonados y que sufre con los que sufren. Sin embargo, no conecta con esta teología como una conclusión fruto de una reflexión intelectual, sino como una experiencia vivida en primera persona.

Ella, no solo se convirtió en portadora de la luz del amor de Dios (y por tanto, de esperanza para tantos pobres, marginados y abandonados), también consiguió iluminar al mundo. Sus trabajos en favor de los pobres, la manera de tratarlos, su sonrisa y su determinación llamaron la atención e hicieron de ella una luz para el mundo, una esperanza en el poder transformador y liberador de Dios, incluso en las

¹⁵ MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz...*, 66.

¹⁶ Este es el cuarto voto que distingue la vocación singular de las Misioneras de la Caridad. Cf. *Constituciones de las Misioneras de la Caridad*, n. 36 y 69.

¹⁷ J. LANGFORD, *El fuego secreto de la Madre Teresa*, Planeta, Barcelona 2009, 91.

¹⁸ MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz...*, 229.

situaciones más difíciles. Ella se convirtió en la imagen de Dios para un mundo que no le conocía, y fueron muchos los que descubrieron esa imagen en su mirada, en sus gestos de amor, a veces, incluso en el tono de su voz. Su amor en acción ha resultado verdaderamente revolucionario.

Si la gente se sentía tan atraída por Madre Teresa y movida a vivir existencias mejores y más generosas, era porque algo en lo más hondo de nuestro ser reconocía a nuestro creador en ella, alguna parte de nuestra alma intuía la presencia divina¹⁹.

Los testigos hablaban de esa presencia de Dios que percibían en ella. Su rostro, su sonrisa, su mirada y sus palabras eran testimonio directo de la presencia de Dios en ella, de una presencia que se irradiaba hacia los demás y que reconfortaba interiormente incluso a los más heridos, a los más pobres y despreciados.

Por otro lado, la experiencia personal de Jürgen Moltmann como prisionero de guerra, le puso en contacto con algo que él no sabía explicar en aquel momento. Años después contaba: “Solo algunos habíamos encontrado, detrás de las alambradas de espino, la fuerza de una esperanza, que desea algo nuevo en vez de tratar de volver al pasado”²⁰. En medio de la desesperación, una esperanza que no podía explicar asomaba en ocasiones en su corazón y le ayudó a mantenerse vivo.

No es de extrañar que durante sus estudios teológicos el tema de la esperanza se convirtiera en el contenido preferencial de sus reflexiones. De tal manera que, en 1964, publicaría su primer libro: *Teología de la esperanza*, la obra que más ha impactado en la reflexión actual sobre la escatología, como futuro para vivir el presente. Moltmann sitúa la esperanza en el centro de la fe cristiana:

En su integridad, y no solo en un apéndice, el cristianismo es escatología; es esperanza, mirada y orientación hacia adelante, y es también, por ello mismo, apertura y transformación del presente²¹.

De esta manera nos situamos ante el corazón de la teología de Moltmann: una dialéctica entre el sufrimiento (Cristo crucificado) y la esperanza (Cristo resucitado). Abandono y resurrección, muerte y vida, no son hechos pasados de la historia, sino una realidad del presente que implica futuro. Se trata de una tensión profundamente humana que sitúa la vida cristiana en una continuada experiencia de presencia y ausencia divina, en el famoso “ya, pero todavía no” con el que explicamos la visión escatológica del cristianismo.

La teología de la esperanza desarrollada por el teólogo alemán hunde sus raíces en la teología de la cruz (*El Dios crucificado*), la esperanza nace en medio del dolor y el

¹⁹ J. LANGFORD, *El fuego secreto...*, 188.

²⁰ J. MOLTSMANN, *Experiencias...*, 18.

²¹ J. MOLTSMANN, *Teología de la esperanza*, Sígueme, Salamanca 2006, 20.

abandono, como la resurrección triunfa sobre la muerte. Es desde el acontecimiento de la resurrección que apunta a la escatología, como se comprende la fuerza de la esperanza en medio de la desolación de la cruz, como la luz que brilla en la oscuridad. El Dios crucificado conecta con la realidad del presente y con la historia, para iluminarla y convertirse en escatología de salvación:

Solo la resurrección dice *quién* es el que padeció y murió[...] el crucificado no se ha cambiado en un resucitado o glorificado. Lo que su resurrección hace más bien es cualificar al crucificado como el Cristo y a su pasión y muerte como el acontecimiento Salvador por nosotros y por todos. La resurrección no *vacía la Cruz* (1Cor 1, 17), sino que la llena con escatología y significado salvador²².

La resurrección, como triunfo sobre la muerte, revela el amor apasionado con el que Dios nos ama en medio del dolor y el abandono, y vuelve razonable lo inexplicable, iluminando la oscuridad de aquella hora de la cruz en la que el Hijo grita su abandono. Así, podemos entender a Joseph Ratzinger cuando escribe: “El que cree comprenderá cada vez más lo razonable que es la profesión de fe en el amor que ha vencido a la muerte”²³.

Para Moltmann, la esperanza, lejos de asemejarse a una ilusión, es una auténtica conexión con la realidad, ya que solo la esperanza “toma en serio las posibilidades que atraviesan todo lo real[...] pues nada está ya al final, sino que todo se encuentra aún lleno de posibilidades”²⁴. De esta manera, la esperanza empuja al creyente a comprometerse con la realidad que le rodea, la esperanza marca la dirección de todo actuar en medio del mundo sin dar nada por perdido, pues todo es posible, todo pasa para bien. Incluso en medio de la desesperación más absoluta, los cristianos somos portadores de la alegría y la fuerza liberadora de la resurrección de Cristo. Una alegría y una fuerza que irrumpen en el hoy de la vida humana por medio de la esperanza.

¿Podemos esperar algo nuevo en medio de un mundo sumido en la confusión y el caos? Los esfuerzos teológicos de Jürgen Moltmann han pretendido ser una luz que ilumine a la teología moderna en su compromiso con la realidad de la humanidad en el presente. Un compromiso que implica la solidaridad libre y voluntaria con los que sufren, sobre todo con los abandonados y despreciados injustamente. La teología precisa trabajar para ayudar a todos los cristianos a manifestar al mundo la fuerza liberadora y transformadora del crucificado-resucitado, para renovar no solo a los hombres y mujeres de hoy, sino a toda la creación.

Hoy, setenta años después de que Madre Teresa y Jürgen Moltmann comenzaran su misión particular, podemos acercarnos a la vida, la obra y la espiritualidad de dos personas, en apariencia, muy diferentes; y, sin embargo, ya hemos podido descubrir bastantes y curiosas coincidencias. Es verdad que la vida abnegada de una monja católica,

²² J. MOLTSMANN, *El Dios crucificado...*, 211.

²³ J. RATZINGER, *Introducción al cristianismo, lecciones sobre el credo apostólico*, Sígueme, Salamanca 2005, 122.

²⁴ J. MOLTSMANN, *Teología de la esperanza...*, 9.

sujeta a sus votos de pobreza, castidad y obediencia, puede parecer muy diferente de la vida de un profesor de teología, protestante, casado y con hijos; pero las coincidencias no solo están en el origen de sus, aparentemente, distintas vocaciones.

Mientras Madre Teresa cumplía con su vocación de ser la luz de Cristo en los oscuros agujeros de los más pobres y despreciados de este mundo, Jürgen Moltmann iluminaba con sus reflexiones sobre la esperanza el pensar teológico cristiano. La misma luz que Madre llevaba entre los pobres, es la que Moltmann encendía en las mentes de los estudiantes, lo que Madre hacía en los suburbios, Moltmann lo hacía en las universidades. La santa de Calcuta no cesó en mostrar al mundo, con sus obras y con sus palabras, que la presencia de Cristo se esconde tras el desfigurado disfraz de los pobres y que en ellos Dios está sediento de nuestro amor; el teólogo alemán ha dedicado su vida a enseñar con sus clases, sus conferencias y sus publicaciones, que el Cristo abandonado de Dios se ha unido y está presente en todos los abandonados y despreciados de este mundo, que servirlos a ellos es servir a Dios, que el amor nos implica y busca expresarse como acción liberadora.

El cuarto voto de Madre Teresa de Calcuta es el servicio libre y de todo corazón a los más pobres de entre los pobres; y este voto marcó la dirección de todos sus esfuerzos; de igual manera, la labor teológica de Moltmann le impulsó hacia un fuerte compromiso social y hacia una lucha transformadora de la realidad tanto económica, como política, socio-cultural o ecológica.

A la vez, que Jürgen Moltmann era criticado en algunos sectores de distintas confesiones cristianas por su decidido ecumenismo y apertura a un diálogo con todos, algunos no miraban con buenos ojos que Teresa de Calcuta abriera casas en países musulmanes o en ciudades que podríamos calificar como ateas, o que recibiera y tratara con exquisito cariño a personas no “demasiado católicas”. Ella profundamente católica, no distinguía a las personas por su religión ni por su condición social, sino que miraba dentro de su corazón y descubría sus sufrimientos, estos eran los que marcaban el que su atención por ellos fuera más intensa.

5. Compartiendo el dolor

Al igual que ocurre con muchas de las extraordinarias novedades que la revelación en Jesucristo ha iluminado para la vida cristiana, también los consejos evangélicos se han visto reducidos, bien a la cotidianidad de la vida religiosa, bien al idealismo de un sentirse cristiano y solidario de una forma más metafórica que real. Así, la pobreza se puede comprender como una simple norma que cumplir (regla) en el ámbito de la vida religiosa o como una mirada de sensibilidad hacia los menos afortunados que nos invita a ser generosos y solidarios, en el ámbito secolar.

La realidad social impregna también la vida de los cristianos; y para la sociedad actual, al igual que pasaba en el Antiguo Testamento, la pobreza es un horror, un signo de abandono y de ausencia de bendición. Todos los cristianos repetimos, incluso con pasión, las palabras de Jesús: “Bienaventurados los pobres...” y nos consolamos del espanto que nos produce la pobreza, con la ilusa reflexión de que no solo se trata de pobreza material, pues la pobreza también se puede entender de manera

espiritual. Y, de esta absurda forma, no caemos en la cuenta de que la pobreza espiritual puede ser, en realidad, más abominable y dura que la pobreza material.

El voto de pobreza de Madre Teresa de Calcuta se convirtió en expresión de una manera de compartir el dolor de los pobres, y se hizo manifiesta para el mundo a través de su forma de vida y la de su congregación. Su hábito, su sencillez, la simplicidad de sus casas, la parquedad de su alimentación y muchísimos detalles más, manifestaron con claridad su compromiso y su cercanía con la pobreza. Y el mundo supo captar la belleza de la pobreza, entendió a Madre Teresa y se sintió atraído por una forma de vivir para la cual se creía incapaz.

Sin embargo, el mundo no conoció hasta después de su muerte, la profunda conexión entre amor y dolor que anidaba en el interior de Madre Teresa. Ella mantuvo oculta lo que llamaría una terrible oscuridad; en 1997, salieron a la luz sus cartas privadas que revelaron al mundo la terrible oscuridad interior en que vivió hasta su muerte²⁵. Una oscuridad que era el mismo dolor de abandono que Cristo vivió en su pasión, la ausencia de consuelo ante el dolor, que le llevó a gritar: “¡Dios mío, Dios mío! ¿por qué me has abandonado?” (Mt 27, 46), o su paralelo en Juan: “Tengo sed”.

La relación íntima entre pobreza, dolor y amor que asumió como forma de vida la Madre Teresa de Calcuta, fue una respuesta al encuentro de amor con el Cristo abandonado por los hombres y abandonado del Padre en la cruz. De esta manera, la pobreza espiritual que vivió fue mucho más dura y terrible que la pobreza material que adoptó con gran determinación como uno de sus votos religiosos.

La terrible oscuridad del abandono de Dios que acompañó a Madre Teresa durante su vida como Misionera de la Caridad fue su pobreza espiritual; una pobreza mucho más difícil y dolorosa que todas las privaciones de comodidad, sueño, alimentación y otras. Su gran dolor fue vivir el abandono de Dios, el abandono de su gran y único amor, y así lo expresa Madre en una carta al arzobispo Périer, del 18 de marzo de 1953: “Hay una oscuridad tan terrible dentro de mí, como si todo estuviera muerto. Esto es así más o menos desde el tiempo en que comencé la obra”²⁶.

Este dolor fue creciendo con el tiempo, y seis años después escribía:

Señor, Dios mío, ¿quién soy yo para que Tú me abandones? La niña de Tu amor -y ahora convertida en la más odiada- la que Tú has desechado como despreciada- no amada. Llamo, me aferro, yo quiero -y no hay Nadie que conteste -no hay Nadie a Quien yo me pueda aferrar -no, Nadie. -Sola. La oscuridad es tan oscura- y yo estoy sola. -Despreciada, abandonada. -La soledad del corazón que quiere el amor es insoportable. - ¿Dónde está mi fe? -Incluso en lo más profundo, todo dentro, no hay nada sino vacío y oscuridad. -Dios mío- qué doloroso es este dolor desconocido²⁷.

²⁵ Estas cartas fueron agrupadas con motivo del proceso de beatificación que se inició después de su muerte y publicadas por el padre Brian Kolodiejchuk después de la beatificación, en el libro que citamos en este artículo: MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz*.

²⁶ MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz...*, 187.

²⁷ MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz...*, 230.

Cuando salieron a la luz estas cartas en las que Teresa de Calcuta narra su terrible desesperanza interna, todos quedaron confundidos. Las personas cercanas, y sus propias hermanas no podían dar crédito. Fue una fuerte conmoción, pues todas esas personas habían sido testigos directos de la enorme luz que Madre Teresa irradiaba hacia todo aquel que se encontraba con ella y con su mirada.

¿Cómo era posible esto? La terrible contradicción interior en la que vivió la santa de Calcuta fue el fuego interior que la convirtió en portadora del amor de Dios para los demás. Su terrible oscuridad interior se convirtió en luz para los que la rodeaban; su desesperanza interior se transformó en esperanza para los que sufren; y la abandonada de Dios se hizo la compañera de los abandonados de los hombres.

Después de años viviendo en la terrible contradicción que suponía su oscuridad interior y el mandato de Jesús: “Ven sé mi luz”, por fin comprendió que la luz brilla en la oscuridad y que la esperanza nace en medio de la desesperación, de igual manera que el resucitado es el mismo que murió abandonado por todos, incluso abandonado del Padre, en la cruz. Y a partir de esta comprensión, y a pesar de que su dolor interior no disminuía, sí encontró un cambio de sentido que, de alguna manera, la llenaba de alegría más allá de sus sentimientos. Y desde esta nueva perspectiva escribió:

-Si mi dolor y mi sufrimiento -mi oscuridad y mi separación Te da una gota de consuelo -Jesús mío, haz conmigo lo que Tú desees -el tiempo que Tú desees, sin una sola mirada a mis sentimientos y dolor. Te pertenezco. -Imprime en mi alma y mi vida los sufrimientos de Tu Corazón. No Te preocupes por mis sentimientos. -No Te preocupes ni siquiera, por mi dolor. Si mi separación de Ti -lleva a otros a Ti y en su amor y su compañía encuentras alegría y placer -entonces Jesús, estoy dispuesta con todo mi corazón a sufrir lo que sufro -no sólo ahora- sino por toda la eternidad²⁸.

Cuando el papa Juan Pablo II visitó Calcuta en 1986, no dudó en hacer una excepción en el programa para visitar Nirmal Hriday, la primera casa de moribundos que fundó Madre Teresa en 1952. Conmovido por la experiencia, el Papa no dudó en calificar aquel lugar como “un lugar de sufrimiento, una casa familiarizada con la angustia y el dolor”, y al mismo tiempo, añadió con una profunda convicción que “Nirmal Hriday es un lugar de esperanza, una casa construida sobre el valor y la fe, un hogar donde reina el amor, un hogar lleno de amor[...] En Nirmal Hriday, el misterio del sufrimiento humano se encuentra con el misterio de la fe y el amor”²⁹.

La terrible oscuridad interior y la profunda soledad que anidaba en el corazón de Madre Teresa, la hizo especialmente sensible ante la pobreza espiritual de aquellos que se sienten despreciados y abandonados, de aquellos que se sienten no amados, no queridos, no deseados. Ella no tenía dudas en calificar esta pobreza como la más difícil:

²⁸ MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz...*, 239.

²⁹ JUAN PABLO II, *Discurso del Santo Padre en su visita a Nirmal Hriday* (3 de febrero de 1986), en MADRE TERESA, *Ven, sé mi luz...*, 373-374.

Puesto que hoy, además de la pobreza -la pobreza material[...] que hace que la gente muera de hambre, de frío, en las calles- existe esa otra inmensa pobreza, la de no ser deseado, querido, cuidado, la de no tener a nadie que te considere de los suyos[...] una persona marginada, que se siente indeseada, no amada, aterrorizada, la persona que ha sido apartada de la sociedad[...] esa pobreza es tan dolorosa, tanto, que me resulta muy difícil³⁰.

Madre Teresa necesitó algunos años para comenzar a comprender el alcance y el sentido de ese silencio de Dios, que llenaba su alma de oscuridad y de abandono. Con el tiempo fue aceptando que no se trataba de esa noche oscura de purificación que tantos santos habían expresado y que ella misma ya conocía de su etapa anterior como religiosa en Loreto. Entendió que ella era la esposa de Jesús crucificado y que estaba compartiendo el mismo dolor de sed y abandono que Él sufrió en la cruz. Por eso, una de las oraciones compuesta con motivo de su beatificación explica: “(Madre Teresa) te uniste tan íntimamente a Jesús, tu Esposo crucificado, que él, suspendido en la cruz, se dignó compartir contigo la agonía de su Corazón”³¹.

Este compartir el dolor de Cristo se convirtió en un estigma interior que acompañó a Madre el resto de su vida. Un estigma que ella aceptó y asumió como acto de amor, en tanto que comprendió que era el modo de saciar la sed de Jesús, de aliviar la pobreza y la necesidad de ese Jesús que sufrió el abandono en la cruz y continúa sufriendo en los pobres; ese Jesús infinitamente sediento de amor. Y así, Madre, se convirtió en portadora de su luz en los oscuros agujeros de los pobres más pobres de este mundo.

Amor y dolor siempre van unidos y crean un vínculo que nunca desaparece, es más, se hace más profundo cuanto más amor se pone en acción. La unión mística de Madre Teresa con su amado Jesús se hacía más grande con la experiencia de ausencia. El anhelo profundo no dejaba de crecer en ella conduciéndola a una entrega total. A través de su experiencia podemos comprender esa relación entre dolor y amor, y por qué ella afirmaba, en tantas ocasiones, que “El amor para ser verdadero tiene que doler”³².

No conocemos de una manera tan explícita como con Madre Teresa, si Jürgen Moltmann ha vivido un sufrimiento interno parecido durante estos años de trabajo teológico; mas creo que en sus escritos se deja entrever de manera implícita este tipo de dolor: su decidida denuncia de la injusticia; su cercanía con el dolor del pueblo judío y con los pobres de toda condición; sus referencias nostálgicas hacia su admirado Dietrich Bonhoeffer y otros mártires del nazismo como el padre Maximilian Kolbe o Edith Stein, que nos hacen pensar si tal vez existe en el interior de Moltmann una añoranza de martirio, una cierta “envidia”; y también otros detalles como su mirada, su manera de hablar y recordar el pasado, así como esa sonrisa nostálgica, que nos sugiere a un hombre conocedor del sufrimiento y que, de alguna manera, parece compartir el dolor y el abandono del Dios crucificado.

³⁰ MADRE TERESA, *Donde hay amor, está Dios: el camino a una íntima unión con Dios y un mayor amor por los demás*, B. KOLODUEJCHUK (ed.), Planeta, Barcelona 2012, 184-185.

³¹ De una oración oficial a Madre Teresa, se puede leer en: www.aciprensa.com/recursos/oracion-a-santa-teresa-de-calcuta-3186 (consulta: junio de 2023)

³² Cf. MADRE TERESA, *Donde hay amor...*, 157; 205-207.

La experiencia de cercanía de Dios en el sufrimiento vivida en aquellos años como prisionero, despertó una conversión profunda en Moltmann que le acompañaría el resto de su vida y que impregnará su teología. Pero, el consuelo y la cercanía de Dios que recibió en medio del dolor se alternaría con la sensación de pérdida, rechazo y de nuevo abandono, como él mismo nos cuenta:

Siempre que pretendía yo permanecer aferrado en mi desesperación a esta venturosa experiencia, se esfumaba de mí y una vez más me encontraba con las manos vacías. Todo lo que quedaba era únicamente una tensión, una añoranza, un impulso a la esperanza³³.

De alguna manera, sin llegar a comprenderlo, Moltmann ya estaba compartiendo la misma contradicción y abandono que Cristo revela en su muerte de cruz. ¿Cómo hablar del sufrimiento de Dios con la convicción y fuerza con que lo ha hecho este gran teólogo sin que hubiera compartido, aun de manera secreta en su corazón, una parte de la pasión del crucificado?

La vida de estos dos admirables cristianos parece un testimonio muy evidente de lo que Von Balthasar escribió respecto al dolor de Dios:

La última palabra ya no es revelación o adoctrinamiento, sino participación, comunión. Y esto quiere decir, más allá de la palabra y de la acción, sufrimiento. Es un situarse en el lugar en que impera la cerrazón total, en el lugar en el que reina el abandono de Dios. En este abandono, la palabra de Dios en Jesucristo quiere morir con nosotros y experimentar hasta el fondo la lejanía de Dios³⁴.

6. Conclusión

No resulta fácil aceptar las radicales consecuencias de la encarnación del Hijo de Dios como una *kénosis* hasta el extremo. Los seres humanos somos capaces de soportar y comprender el dolor, de asumirlo e, incluso, de desearlo por un bien mayor o por una convicción de conciencia o de honor; pero el rechazo y el abandono son diferentes, pues suponen: bien el fracaso personal cuando es sufrido en primera persona, o bien una gran indignación cuando lo percibimos hacia otros, sobre todo cuando se trata de aquellos más débiles e inocentes.

Podemos comprender y nos solidarizamos con el gran sufrimiento que supuso el dolor físico de Jesús de Nazaret. En este sentido, hemos construido alrededor de este dolor toda una piedad de la contemplación y del acompañamiento a este Jesús dolorido y extenuado hasta la muerte. Este tipo de piedad corre el riesgo de propiciar una visión de Jesús como héroe, y con ello, se limita nuestra posibilidad de comprender hasta dónde ha llegado la entrega que el Padre ha hecho del Hijo. Comprender la *kénosis* de Cristo

³³ J. MOLTSMANN, *Experiencias...*, 21.

³⁴ H. U. VON BALTHASAR, *La verdad es sinfónica: aspectos del pluralismo cristiano*, Encuentro, Madrid 1979, 34.

supone reconocer que «Dios no se hizo hombre según la medida de nuestras ideas de la humanidad. Se hizo hombre como nosotros no queremos serlo: un rechazado, maldito, crucificado»³⁵. Pues el rechazo y el abandono le roban la dignidad al sufrimiento y lo convierten en algo despreciable; este es el sufrimiento de la cruz.

En la cruz, Dios participa de todo sufrimiento humano, especialmente del sufrimiento de no ser amado, de ser rechazado y abandonado. “El “Hijo del Hombre sufriente” se ha convertido de tal forma en uno de nosotros, que los innumerables y anónimos seres humanos que son torturados y abandonados son sus hermanos”³⁶. Él sufre con nosotros y, al mismo tiempo, sufre por nosotros.

Cristo es capaz de amar porque es capaz de sufrir, y esta capacidad de sufrir no va en detrimento del poder de su divinidad; al contrario, como explica Von Balthasar citando a San Gregorio de Nisa:

En el hecho de que la naturaleza todopoderosa fuera capaz de descender hasta la bajeza del hombre, se encuentra una prueba mucho más clara de su poder, que en la grandeza de sus milagros[...] El descenso de Dios es cierto exceso de poder, para el cual no representa obstáculo alguno ni siquiera lo que parece contrario a su naturaleza³⁷.

En esta experiencia, tanto Madre Teresa de Calcuta como Jürgen Moltmann, han descubierto el amor apasionado de un Dios todopoderoso que asume toda la fragilidad y finitud que le permiten sufrir y morir; y con ello, participar de todo dolor humano hasta el extremo, compartiendo así con los hombres su filiación y su amor infinito. Ellos han descubierto que solo aquél que es capaz de sufrir puede amar, y que solo en el dolor de la desesperación, nace la auténtica esperanza, como solo en la oscuridad brilla la luz con todo su poder.

La implicación de Dios en el sufrimiento y en el dolor de los hombres empuja al cristianismo a un compromiso radical con la realidad, con la historia. Este compromiso, que implica la esperanza, queda plasmado con nitidez en el proemio de la Constitución pastoral *Gaudium et spes*:

Los gozos y las esperanzas, las tristezas y las angustias de los hombres de nuestro tiempo, sobre todo de los pobres y de cuantos sufren, son a la vez gozos y esperanzas, tristezas y angustias de los discípulos de Cristo. Nada hay verdaderamente humano que no encuentre eco en su corazón.

Esta implicación compromete a nuestros personajes con una fuerza especial y misteriosa que les impulsa hacia una nueva forma de vivir en el amor y les capacita para ser luz y esperanza en medio de un mundo necesitado en una doble dimensión:

³⁵ J. MOLTSMANN, *El Dios crucificado...*, 234.

³⁶ J. MOLTSMANN, “La pasión de Cristo...”, 648.

³⁷ GREGORIO DE NISA, *Or. Cat.*, 24, citado por: H.U. VON BALTHASAR, *Teología de los tres días. El misterio pascual*, Encuentro, Madrid 2000, 31.

- La luz hace brillar lo concreto entre lo universal. Esta fue la especialidad de Madre que no se preocupó tanto de conseguir grandes cosas, como de hacer las cosas pequeñas y ordinarias con un amor extraordinario. “Dios no la había llamado a abordar los problemas políticos o sociales del mundo, sino a tocar a la persona concreta que sufre en su necesidad más inmediata. Sabía que su trabajo era sólo una gota en el océano y, sin embargo, decía que ‘sin esa gota el océano tendría una gota menos’”³⁸.
- La esperanza hace de la escatología una historia de encuentro. La teología de la esperanza desarrollada por el teólogo alemán se concreta en la historia de la cruz que culmina en el triunfo sobre la muerte con la resurrección. El Dios crucificado y resucitado conecta con la realidad del presente, con cada historia personal, especialmente, con aquellas historias de dolor y sufrimiento para iluminarlas y convertirlas en escatología de salvación.

Ante la experiencia del dolor y del sinsentido, tanto Jürgen Moltmann como Madre Teresa de Calcuta, no han pretendido encontrar una explicación al ¿por qué Dios permitía tales injusticias?; sino al ¿dónde estaba ese Dios mientras el horror destrozaba la vida de tantas personas inocentes? De tal manera, que ese ¿dónde está Dios? se convertiría en la pregunta que marcaría el quehacer reflexivo y las propuestas del teólogo, al mismo tiempo que actuaría como el motor de una mística de la ausencia que impregnó de anhelo y entrega la espiritualidad de la santa de los pobres.

Alejándose de ese ¿por qué?, que orienta los esfuerzos teológicos de la teodicea y abre los interrogantes de aquellos que pretenden justificar su ateísmo, Moltmann y Teresa de Calcuta se concentrarán en el ¿dónde? que les conduce: a uno, hacia la teología de la cruz como base de todo su desarrollo teológico y, a la otra, hacia una búsqueda constante del pobre y del abandonado. De alguna manera, la aparente ausencia de un Dios que se esconde tras “el horrendo disfraz de los pobres” es causa de desolación y oscuridad; pero es también en medio de esa desolación y oscuridad donde aparece la luz y la esperanza.

Dios está presente en cada historia de desprecio, injusticia, violencia y abandono. Por esto, nuestros actos de servicio a favor de la unidad de los cristianos, el diálogo con todos, la lucha contra la injusticia, la dignidad de los pobres y la protección de la naturaleza, son actos en favor de Dios, porque, en definitiva, “cuanto hicisteis a unos de estos hermanos míos más pequeños, a mí me lo hicisteis” (Mt 25, 40).

Valga como final el relato de Elie Wiesel, poeta superviviente de Auschwitz, en cuya obra Moltmann descubre claras afinidades entre las víctimas del holocausto y la muerte de Cristo:

Las SS ahorcaron a dos hombres y a un joven judíos ante todos los internos del campo. Los dos hombres murieron enseguida mientras que la agonía del joven se prolongó media hora. ¿Dónde está Dios dónde está?,

³⁸ MADRE TERESA, *Donde hay amor...*, 299.

preguntó uno detrás de mí. Pasado un buen rato, el joven seguía sufriendo, colgado del nudo, y oí otra vez al hombre: ¿Dónde está?... está allí, colgado en el patíbulo³⁹.

³⁹ E. WIESEL, citado en J. MOLTSMANN, *El Dios crucificado...*, 317.

TIENTOS TEOLÓGICOS AL ESTUDIO DEL SUFRIMIENTO Y EL MAL EN LA ESPAÑA TARDOANTIGUA Y ALTOMEDIEVAL

THEOLOGICAL ATTEMPTS TO THE STUDY OF SUFFERING AND EVIL IN LATE ANTIQUE AND EARLY MEDIEVAL SPAIN

Ignacio Cabello LLano

Resumen: Estas páginas constituyen una meditación sobre la experiencia del sufrimiento y el mal, como preámbulo teológico a un estudio histórico de dicha experiencia tal y como emerge en las voces de la España tardoantigua y altomedieval. A tientas, y a ritmo de tientos, describimos la humana y universal experiencia del sufrimiento y el mal como un camino con tres momentos pascuales —en sentido puramente etimológico: momentos que el sufriente padece (páskhō en griego y patior en latín) y por los que pasa (pasáj en hebreo)—: la cruz del viernes (passio, homo patiens), la búsqueda de sentido descendiendo a las profundidades del mal y el sufrimiento en el largo de sábado de la historia (quaestio, homo quaerens) y la eventual resurrección dominical a un mundo de sentido (significatio, homo significans).

Abstract: This paper is a meditation on the experience of suffering and evil, exploring its dimensions and depth, as a theological preamble to its historical study as it emerges in the voices of Late Antique and Early Medieval Spain. We describe the experience of suffering and evil as a path with three paschal moments —paschal in a purely etymological sense: moments that the sufferer suffers (páskhō in Greek and patior in Latin) and through which he passes (pasáj in Hebrew)—: the cross on Friday (passio, homo patiens), the search for meaning through descending into the depths of evil and suffering in the long Saturday of history (quaestio, homo quaerens) and the eventual Sunday resurrection to a world of meaning (significatio, homo significans).

Palabras clave: Sufrimiento, mal, sentido teología, historia medieval

Key words: Suffering, Evil, Meaning, Theology, Medieval History

Fecha de recepción: 05 de mayo de 2023

Fecha de aceptación y versión final: 03 de junio de 2023

*Cristo, como Dios que era,
convertía el vino en sangre
y yo, como soy gitano,
saco de mis penas cante.*

Inicialmente me había propuesto ofrecer una panorámica de la cuestión del mal y el sufrimiento en la teología hispana tardoantigua y altomedieval. Más de uno pensará

que para escribir sobre aquella remota época en una revista de reflexión teológica actual “hace falta valor”, como dice la canción, cuando no un poco de descaro y una buena dosis de picaresca española. Sea como fuere, lo que desde luego hace falta es una justificación que permita considerar como teológicamente pertinente para el mundo actual un estudio histórico proyectado en una época que nos antecede en más de un milenio. Procuraré dar razón de esta pertinencia a lo largo de estas páginas, en las que, con todo, diré menos acerca de la España tardoantigua y altomedieval que acerca de la propia experiencia del sufrimiento y el mal, bosquejando una especie de marco teórico-teológico desde el que considero que ha de estudiarse la cuestión¹.

Estas páginas podrían considerarse como un preámbulo teológico al estudio del sufrimiento y el mal en la España tardoantigua y altomedieval, o como una reflexión o meditación teológica preliminar al respecto. Creo, no obstante, que la descripción que más se ajusta a lo que el lector tiene entre manos es la de ser unos “tientos teológicos”.

1. Tientos

Tientos, en primer lugar, por cuanto no son más que un ensayo, *intento* o *tentativa* preliminar por mi parte de dar forma y orden a una serie de intuiciones acerca de la naturaleza y las dimensiones de la experiencia del sufrimiento y el mal, y acerca, por tanto, de cómo debe ésta ser estudiada en la historia de la experiencia humana —pues es el objeto a conocer el que dicta el método a seguir—. Tientos, en este sentido, porque estas consideraciones teológicas preliminares sobre la experiencia del sufrimiento y el mal son para nuestro estudio histórico como “la vara sobre que el pintor asegura la mano derecha quando pinta”².

Tientos, en segundo lugar, porque en estas páginas no hacemos otra cosa que “tentar el vado” de la experiencia humana del mal y el sufrimiento, procurando sondear su hondura, y porque, como “el cirujano va tentando la herida” con la tiente, así nosotros vamos explorando “la herida” del sufrimiento y el mal, sus cavidades, direcciones y profundidad³. Tientos, asimismo, porque en este tema vamos, como “el ciego, o el que esta a oscuras”, *a tientas*, es decir, valiéndonos del tacto para reconocer lo que no se puede ver⁴. En este ir a tientas y tantear la herida, nuestra única tiente es el sentido del tacto, cuya significatividad e importancia teológica ha reivindicado recientemente Serafín Béjar en un sugerente y poético diálogo crítico con Jean-Luc Nancy⁵. Al igual

¹ Esta reflexión forma parte de una investigación doctoral acerca de la experiencia y percepciones del sufrimiento y el mal en la España tardoantigua y altomedieval, que está siendo llevada a cabo en el Área de Historia Medieval de la Universidad Autónoma de Madrid bajo la dirección del Dr. Carlos de Ayala.

² S. DE COVARRUBIAS, *Tesoro de la Lengua Castellana*, Luis Sánchez, Madrid 1611, s.v., recuperado de: <http://bdh.bne.es/bne/search/detalle/4216062> (consulta: 1/6/2023); cfr. DRAE, s.v.

³ *Ibid.*, s. v.: “TENTAR, del verbo Lat. tentare, tiene diuersas sinificaciones [...]. Tentar el vado, mirar si esta hondo. [...] TIENTA, el hierro con que el cirujano va tentando la herida”.

⁴ *Ibid.*, s.v.: “TENTAR [...], como tentar con la mano el ciego, o el que está a oscuras”.

⁵ S. BÉJAR, “El haptocentrismo de Jean-Luc Nancy: cuerpo, tacto y cristianismo”: *Gregorianum* 103/2 (2022) 335-357, doi: 10.32060/Gregorianum.103/2.2022.335-357. El teólogo granadino asume la crítica del filósofo francés, que subraya la paradójica contradicción entre la entraña del cristianismo -Cristo mismo, Encarnación de

que el autor de la primera carta de Juan dice haber escrito “lo que nuestras manos tocaron [*temptaverunt*, literalmente ‘tentaron’!] acerca de la Palabra de la Vida”⁶, nosotros *in-tentamos* aquí escribir lo que nuestras manos han tocado, palpado o tentado acerca del misterio del sufrimiento y el mal a la luz de lo que también han tocado “acerca de la Palabra de la Vida”.

Tientos, de igual manera, porque en tan delicado asunto no podemos proceder sino con tiento, con cautela y con prudencia⁷, y –diríase– hasta con cierto temor de deslizarnos por el precipicio de nuestra insipiente en nuestro intento por decir algo acerca de tan hondo misterio. Pero tientos, sobre todo, porque esta meditación es como el “floreo del músico de viguela, o de otro instrumento antes de tañer de propósito [...] para tentar y experimentar si está templado pasando por todas las consonancias del tono”⁸. Tómense estas páginas, pues, como ese “floreo” que el guitarrista “tienta” antes de “tañer”. Y tientos, por último, porque este floreo ha sido madurado y escrito –y una primera versión de él presentada en pública asamblea– al compás de bulerías, fandangos, tangos y tientos⁹. A tientos, pues, y a ritmo de tientos, empecemos.

Dios, que se vuelve tangible (“adfer manum tuam et mitte in latus meum”, dijo la Carne Resucitada al incrédulo Tomás según Ioh 20,27), y la consecuente promesa de la resurrección de la carne (“caro salutis est cardo”, proclamó Tertuliano en *De carnis resurrectione*, 8)-, que hace de él, en palabras de Nancy, “la religión del tacto, de lo sensible, de la presencia inmediata al cuerpo y al corazón” (*ibid.*, 348), y sus concreciones históricas, tan a menudo tendentes hacia un espiritualismo reticente de todo lo carnal y corporal. En las conclusiones (*ibid.*, 351-355), Béjar afirma la importancia de “diferenciar entre las potencialidades inherentes al cristianismo, con su innegable aporte de novedad, y determinadas realizaciones históricas que no tienen por qué responder a su naturaleza más íntima”, para a continuación reivindicar como “definitorios de la entraña del cristianismo” estos cuatro elementos: el tacto como comunión –a imagen de la comunión de las dos naturalezas en Cristo o de las tres personas en la Trinidad–; la carne, con Ireneo y Tertuliano, como gramática propia y realidad misma de Dios; la pasibilidad divina, con Orígenes, como algo inherente a su naturaleza desde la eternidad (“Primum passus est, deinde descendit”, afirma en *In Ezechielem homiliae*, VI, 6), y, en fin, la carnalidad como dimensión no solo original –alfa– sino también final –omega– del cristianismo, para el que la carne “no es una realidad llamada a trascenderse, sino a perpetuarse como resucitada” en esa “tierra nueva” de Ap 21,1 que nos impide pensar el cielo como algo espiritualizado. Y es que, añado yo, si alguien tiene razones para confiar en la carne, ése es el cristiano: “si quis alius videtur confidere in carne ego magis” (Phil 3,4). Sobre la profundidad de la carne desde la fe cristiana, véase el también sugerente ensayo de F. HADJADJ, *La profundidad de los sexos. Por una mística de la carne*, Nuevo Inicio, Granada 2010. Sobre la importancia y significatividad del sentido del tacto no solo para el cristianismo, sino concretamente también para el cristianismo medieval, véase R. BRAGUE, “Un modelo medieval de la subjetividad: la carne”, en *En medio de la Edad Media. Filosofías medievales en la cristiandad, el judaísmo y el islam*, Encuentro, Madrid 2013, 136-160, que afirma que, si el paradigma propio de la civilización griega fue el de la visión –como lo ha sido en la modernidad occidental, recuperadora de lo griego–, y el del pueblo hebreo el del oído (*shemá Israel...*), el del mundo medieval fue el del tacto. Al respecto véase también G. G. STROUMSA, “‘Caro salutis cardo’: Shaping the Person in Early Christian Thought”: *History of Religions* 30/1 (1990) 25-50; M. R. MILES, *The Word Made Flesh: A History of Christian Thought*, Blackwell, Malden - Oxford 2005, y J. A. MOLINA GÓMEZ, “El cristianismo primitivo y su idea de la naturaleza”, en R. A. BARROSO ROMERO y J. A. CASTILLO LOZANO (eds.), *Discurso, espacio y poder en las religiones antiguas*, Arceopress, Oxford 2021, 178-207.

⁶ I Ioh 1,1-4: “quod fuit ab initio [...] et manus nostrae temptaverunt de verbo vitae [...] et testamur et adnuntiamus vobis [...] et haec scribimus vobis”.

⁷ S. DE COVARRUBIAS, *o.c.*, *s.v.*: “TIENTO, vale moderación y recato en lo que se va haciendo, y assi dezimos yr con tiento. Sin tiento, vale lo contrario, proceder sin consideracion, ni discurso”.

⁸ S. DE COVARRUBIAS, *o.c.*, *s.v.* Exactamente la misma definición recoge el DRAE, *s.v.*, en la duodécima acepción.

⁹ Una primera versión de este texto fue presentada en Granada el 5 de mayo de 2023 en el *I Simposio Internacional de Teología Europea Actual*, en la Universidad Loyola.

2. Teológicos

Hablamos de teología y, hasta donde yo sé, tanto el *Théos* como el *lógos* (y no me refiero al *Lógos* en mayúscula, sino al *lógos* en minúscula, a la razón humana) son los mismos “ayer, hoy y siempre”. No niego, por supuesto, que nuestras percepciones, estimaciones y comprensiones tanto de Dios como de la razón sean históricas, contingentes y cambiantes -soy historiador, y la historia, como la vida misma, es cambio y acontecimiento-, pero sí que lo sean las realidades mismas de Dios y la razón.

Dios seguramente no sea “lo mismo” para cualquiera de nosotros que para los cristianos de los primeros siglos o del Medievo y, sin embargo, sigue siendo “el mismo” y “Él mismo”, y otro tanto puede decirse de la razón: seguramente ésta no representase lo mismo para un ciudadano romano de la antigua Elvira que para un granadino que actualmente viva en el Albaicín, pero la razón humana, no siendo “lo mismo” para uno que para otro, sigue siendo “la misma” y “ella misma”.

Nuestros conceptos de Dios y de razón, así como nuestras formas de expresar y de relacionarnos con las realidades a las que éstos apuntan, son históricos y cambiantes, pero no lo son ni Dios ni la razón. Dios es “el que es”, dijo Yahveh a Abraham (Ex 3,14); “todo en todos”, dijo san Pablo (1Cor 15,28); “aquello más grande de lo cual nada puede pensarse”, dijo san Anselmo; “el Amor que mueve al sol y a las otras estrellas”, dijo Dante¹⁰; mas “si alguien conoce algo en Dios y le atribuye un nombre, esto no es Dios”, dijo el Maestro Eckhart, pues “Dios está por encima de los nombres y la naturaleza”¹¹; por encima de la razón humana, añadimos nosotros. Ésta, por su parte -la razón, el *lógos*-, es esa facultad humana que permite al hombre conocer y juzgar la realidad; descubrir el sentido de la realidad, y discernir a partir de la experiencia el bien del mal, lo verdadero de lo falso, lo bello de lo feo y aquello para lo cual su corazón ha sido hecho de todos esos ídolos que no logran llenarlo -a él, que es un *póthos* sin fondo, deseo infinito, y un *páthos* sin fondo, capacidad de ser infinitamente herido y traspasado por la realidad-. Podrán darse muchas definiciones diferentes de razón, pero la razón, en cuanto exigencia de sentido y en cuanto apertura estructural y autoconsciente del ser humano al Ser, es la misma “ayer, hoy y siempre”. Y, si el *Théos* y el *lógos*, independientemente de nuestros conceptos, son los mismos “ayer, hoy y siempre”, también la teología, abierta a cambiar y a refinarse y perfeccionarse en lo que dice y en cómo lo dice -y abierta, sobre todo, al *Théos* desde el *lógos*-, sigue siendo la misma “ayer, hoy y siempre”; la misma en la Europa del siglo IV que en la Europa actual: expresión humana (*lógos*) de su apertura a Dios (*Théos*) y de su comprensión de toda la realidad desde Dios (*Théos*) y a la luz de la fe, en virtud esa apertura de la razón (*lógos*).

¹⁰ *Paradiso*, XXXIII, 145.

¹¹ A. VEGA ESQUERRA (ed. y trad.), *Maestro Eckhart. El fruto de la nada y otros escritos*, Siruela, Madrid 2008, 84.

3. Mal y sufrimiento

Pero hay otro motivo, más importante, por el que el tema de este estudio es plenamente actual, pese a haberlo situado en la España de los siglos IV al X, y éste es el propio carácter imperecedero -y, por tanto, siempre actual- de la cuestión misma del mal y el sufrimiento: cuestión eterna, estructuralmente irresoluble y sobre la que no caben “progresos históricos” acumulativos, pues su solución debe manifestarse, hacerse eficaz y acontecer en la vida de cada ser humano, sin que puedan la historia y la humanidad en su progreso zanjarla y darla por resuelta. Dicho de otro modo: si bien no es necesario que cada generación invente de nuevo la rueda para transportar cargas pesadas, ni que cada ser humano descubra el fuego para iluminarse en la oscuridad, pues la rueda y el fuego ya fueron inventados y descubiertos de una vez para siempre, en cambio sí necesario para cada hombre y cada mujer encontrar y descubrir -o ser encontrados y que les sea descubierto- algo que pueda aligerar sus cargas e iluminar sus tinieblas. No es que para la cuestión del mal y del sufrimiento no exista una respuesta válida, sino que esta respuesta, por su propia naturaleza -o, mejor, por la propia naturaleza de la cuestión que exige respuesta-, debe hacerse carne y alma en la vida del que sufre en su carne y en su alma; debe hacerse compañía en la soledad del que se ve frente al abismo; luz en la oscuridad del que no logra ver; calor en el frío de la noche; descanso en la fatiga y energía en la debilidad. En fin, en caso de haber respuesta, ésta debe penetrar en la existencia del sufriente y alcanzar cada uno de sus rincones -cada una de sus heridas- para poder estar a la altura.

Mas, ¿qué entiendo por mal y por sufrimiento? En 1611, Sebastián de Covarrubias recogía esta escueta definición en su *Tesoro de la Lengua Castellana*: “Mal, opuesto a bien. Malo, lo que es contrario a bueno, y –añadía- ay muchas diferencias de malo, las cuales se queden para los filosofos y Teologos”¹². Yo, que no soy ni filósofo ni teólogo, sino, a lo sumo, aspirante a medievalista, llamo mal (*malum* en latín, *kakós* en griego) a la disarmonía o disonancia que en el mundo producen todas esas notas que percibimos como desafinadas, contradictorias, no correspondientes y sin sentido; como fuera de lugar, degradantes, desagradables, desplazantes y displacientes; que provocan en la realidad una herida, escisión o división que en rigor etimológico podemos calificar de “diabólica” (de *diabállō*). Notas que convierten la *sin-fonía* de la creación en la *caco-fonía* de la historia y ante las que la humanidad nunca podrá, mientras conserve su humanidad, quedarse afónica de tanto gritar, pues su “grande y amargo clamor” (Gn 27,34) no cesará hasta que alcance, ya fuera de la historia, esa Jerusalén celeste en la que “ya no habrá muerte, ni habrá más duelo, ni clamor, ni dolor” (Ap 21,4; cfr. Is 65,19). Por otra parte, llamo sufrimiento -pasión, *passio* o *páthos*, en el lenguaje clásico- a la verificación subjetiva en forma de herida (*vulnus*) de que *de hecho* existe el mal, en la medida en que éste deja de ser algo abstracto y universal para convertirse en una realidad concreta y personal, en algo que irrumpe en el propio horizonte vital, hiriéndonos y penetrando en la propia carne y la propia alma introduciendo una división; vivencia por la cual la pregunta acerca de la existencia del mal *en el mundo*, sin duda importante, se convierte en la

¹² S. DE COVARRUBIAS, *o.c.*, s.v.

pregunta necesaria, urgente y sangrante por la existencia del mal *en mi mundo* o, mejor dicho, por la *asistencia, insistencia y persistencia* del mal *en mí*.

Esta vivencia primaria del sufrimiento o *passio* nos lleva inevitablemente hasta una segunda experiencia derivada o, mejor, hasta un segundo momento de la experiencia del sufrimiento: el de preguntarse o cuestionarse, el de la *quaestio*. El hombre, que en primera instancia es *homo patiens*, se descubre entonces como *homo quaerens*, como ser que se pregunta, que busca y que pide. La *passio* desencadena una *quaestio*, una pregunta, búsqueda o petición que suele tener en el sufriente la forma de un “¿por qué? ¿por qué a mí?”, como dijo Claudel¹³; que puede llegar a convertirse en el amargo grito de Job: “¿por qué permites, Dios, que se dé vida a quien la va a pasar en amargura?”¹⁴, y que pone al hombre frente a la que Albert Camus consideraba “la pregunta fundamental de la filosofía”, el único “problema filosófico verdaderamente serio: el suicidio”, “juzgar si la vida vale o no vale la pena de vivirla”¹⁵.

Lo cierto es que la existencia del mal “en el mundo” y la experiencia del sufrimiento, que hemos definido como constatación subjetiva de la existencia del mal “en el mundo propio”, “en el mundo de uno mismo”, y como percepción y conciencia de una división o escisión (*diábolon*) en la propia existencia, constituyen un desafío para la razón y el corazón humanos -para el *lógos* humano-, y ello porque contradicen o parecen contradecir la exigencia, intuición o promesa de bien y de sentido con las que el hombre nace a la vida y que constituyen la estructura misma del *lógos*. Cuando al comienzo decía que el *lógos* es el mismo “ayer, hoy y siempre”, me refería sobre todo a este aspecto: la razón como exigencia estructural de bien y de sentido y, al mismo tiempo, como capacidad natural para recibir, percibir, captar y abrazar el sentido. El mal y el sufrimiento desafían al *lógos* humano porque parecen atentar de lleno contra la experiencia de sentido y dinamitar la posibilidad misma de que haya un sentido. Y es entonces cuando se despierta esa *quaestio*, esa búsqueda y petición de sentido; es entonces cuando surgen todas esas preguntas que requieren ser recorridas, transitadas o navegadas, como decía Walter Benjamin, quien hace un siglo escribía que el dolor “representa para el hombre una especie de arroyo navegable cuyo caudal nunca se seca y lo conduce hasta el mar”¹⁶, o como escribió hace mucho más tiempo Platón, cuando en el escribía que “acerca de estos temas hay que tomar de entre las explicaciones humanas la mejor y más difícil de refutar y embarcarse en ella como sobre una balsa para surcar navegando la existencia, si

¹³ P. CLAUDEL, *Toi qui es-tu? (Tu quis es?)*, Gallimard, París 1936, 112-113: “Una pregunta se presenta continuamente en el ánimo del enfermo: ¿Por qué? ¿Por qué a mí? ¿Por qué tengo que sufrir? [...]. A esta terrible pregunta, la más antigua de la Humanidad, a la que Job ha dado su forma casi oficial y litúrgica, solo Dios, directamente interpelado y llamado en causa, era capaz de responder; y la cuestión era tan grande que solo el Verbo podía afrontarla, ofreciendo no una explicación sino una presencia, según las palabras del Evangelio: ‘no he venido a explicar, a disipar las dudas con una explicación, sino a colmar, o mejor, a reemplazar con mi presencia la necesidad misma de la explicación’”.

¹⁴ “¿Por qué al salir del vientre no morí o perecí al salir de las entrañas?/ ¿Por qué me recibió un regazo y unos pechos me dieron de mamar? [...] / ¿Por qué dio a luz a un desgraciado y vida al que la pasa en la amargura, / al que ansía la muerte que no llega [...] / al hombre que no encuentra camino porque Dios le cerró la salida?” (Job 3,11-12.20-21.23).

¹⁵ A. CAMUS, *El mito de Sísifo*, trad. L. Echávarri, Alianza, Madrid 1983 [1942].

¹⁶ W. BENJAMIN, “Esquemas sobre el problema psicofísico”, §5, en *Obra completa. Libro VI. Fragmentos de contenido misceláneo. Escritos autobiográficos*, trad. A. BROTONS MUÑOZ, Abada, Madrid 2017.

es que –añadía– uno no puede hacer la travesía de manera más estable y menos arriesgada sobre un vehículo más seguro o con una revelación divina [*theios lógos*]¹⁷.

Del sufrimiento nace la pregunta; de la herida, el grito, y “de la grieta”, “la duda más sabia” –aunque eso de “sabia” se descubre solo cuando uno mira atrás–. La *passio* suscita una *quaestio* y la percepción de la “división diabólica” un problema o denuncia (*problēma* en griego, de la misma raíz que *diábolon*): la razón, que se rebela, el *lógos* que clama un sentido ante el sinsentido y que ante la cacofonía exige armonía. Es así como surge la cuestión o problema del mal y del sufrimiento, que no atañe solo a filósofos y teólogos –a quienes, como decía Covarrubias, corresponde su análisis–, sino a todo ser humano, desde Agamenón a su porquero.

El sufrimiento y la cruz de cada día –donde cada día es viernes– invitan a un descenso a los infiernos, es decir, descenso a lo *inferus*, a lo que está por debajo, a las profundidades del misterio del dolor, sufrimiento y mal; descenso por la cruz hasta lo que hay debajo de ella. La búsqueda o *quaestio* de sentido que comienza con el sufrimiento, con la *passio*, exige este descenso a sus profundidades, pues solo a través de él, recorriéndolo, puede el hombre alcanzar el sentido. Solo yendo hasta el fondo de su *quaestio*, adentrándose en las profundidades de la existencia del mal y del sufrimiento, puede el hombre ser alcanzado por el sentido. El viernes da paso a un sábado en el que, ante el “gran silencio” del mundo y de Dios, solo se oye el eco del grito en la cruz, pero solo atravesando ese sábado que comienza en el ocaso del viernes puede el hombre, un eventual domingo, resurgir a un mundo de sentido, transformado. Ésta es la búsqueda o *quaestio* a la que invita la *passio*. Ésta es la historia de Job, tan maltratada por la memoria popular, que solo se acuerda del paciente Job de su comienzo, olvidando todo el camino de conocimiento que hace el protagonista para acabar afirmando: “antes te conocía solo de oídas, mas ahora te han visto mis ojos”¹⁸. Éste es el gran “sábado de la historia” de todo ser humano: “singular entretejido de oscuridad y de luz –dice Ratzinger–, de dolor y de esperanza, de ocultación y de presencia de Dios” que pasa a través de un “descenso a los infiernos” que “es al mismo tiempo también transformación”¹⁹, es decir, a través y al cabo del cual se produce la grandiosa transformación de quien el viernes, en la cruz, tuvo el coraje de no acallar su pregunta y su grito y de tomarse en serio su *lógos* y su *páthos* y hacer teología: dirigir su *lógos* al *Theós* con la esperanza de que el *Theós* lo responda con su *Lógos*.

Solo a través de este movimiento de descenso o catábasis hasta el fondo de la *quaestio* y del *problēma* puede el hombre encontrar una respuesta o sentido (*significatio*) para su *passio*, y alcanzar la restauración o reintegración (*symbolon*, de la misma raíz que

¹⁷ PLATÓN, *Fedón*, 85c-d.

¹⁸ Véase al respecto I. CABELLO LLANO, *El libro de Job y su recepción en el cristianismo medieval. Perspectivas y reflexiones sobre el sufrimiento humano y el mal*, Trabajo de Fin de Máster, Universidad Complutense de Madrid 2019, recuperado de: <https://eprints.ucm.es/id/eprint/57572/> (consulta: 1 de junio de 2023), e id., “*Auditu auris audivi te, nunc autem oculus meus videt te*. Experiencia, encuentro y conocimiento a partir de Job 42,5”, en J. MEIRINHOS y M. CORREIA (eds.), *De cognitione. 8th International Congress of SOFIME (Porto, 6-8 September 2021)*, Universidade do Porto, Oporto, en prensa.

¹⁹ J. RATZINGER, *La muerte de Cristo. Meditaciones sobre la Semana Santa*, Encuentro, Madrid 2013, 9, 11 y 16. Las meditaciones fueron escritas en 1967; las expresiones citadas pertenecen al prólogo con el que fueron publicadas en 1997.

diábolon y problēma) de lo que antes era división y contradicción. Es éste el tercer y último paso de la experiencia del sufrimiento: un movimiento de ascenso y resurrección (*anábasis*) por el que el sujeto es devuelto a un mundo de sentido en el que las llagas y las heridas de la cruz no han desaparecido, pero sí han sido transformadas.

Es entonces cuando el hombre que se ha atrevido a hacer teología -que, como Job, se ha atrevido a desafiar a Dios con su razón y a desafiar a la razón humana mediante la apelación a Dios y la apertura de su *lógos* al *Lógos*- supera la impresión de que el mal tuviera sobre la realidad la última palabra (*lógos*, de nuevo) y alcanza, a través de un conocimiento por experiencia que el Aquinate llama *cognitio experimentalis*, “la certedumbre del bien en este mundo” en la que consiste el “saber”, según una bellísima expresión de los cronistas de Alfonso X el Sabio²⁰. Y entonces uno puede tejer el relato de su propia existencia en una narración que se convierte en expresión del sentido alcanzado: *lógos* traspasado y transformado por el *Lógos*, comunicable a los demás y que, además, en cuanto memoria, contribuye a afianzar la experiencia vivida.

4. En la España tardoantigua y altomedieval

Passio, quaestio y significatio; percepción de una división “diabólica”, problematización, y reintegración simbólica; cruz, descenso a los infiernos y resurrección, constituyen los tres momentos o notas de la experiencia del mal y del sufrimiento que estudio en mi tesis doctoral. Ésta, que no es de Teología ni de Filosofía, sino de Historia, y de Historia medieval, aspira a contribuir al conocimiento de la experiencia humana y religiosa de los cristianos de la Antigüedad Tardía y la Edad Media temprana, entre los siglos IV y X. En ella estudio las voces —o, mejor, los ecos de voces que han llegado hasta nosotros, escritos en pergamino o grabados en piedra— de los hombres y mujeres que nacieron, vivieron, sufrieron, temieron, vieron sufrir y morir y finalmente murieron en aquellos primeros siglos de andadura cristiana en Hispania. Lejanos ecos de voces en las que ora sobresale el grito de la cruz, formando entonces un arpegio menor; ora el silencio del sábado, formando entonces un arpegio con la tercera en suspensión, y ora el *aleluya* celebrativo del domingo, formando entonces un arpegio mayor, pero en las que, en la mayoría de casos, están presentes esas tres notas de la experiencia del sufrimiento y el mal que hemos mencionado.

Estas voces son, en ocasiones, de individuos bien conocidos: desde Gregorio de Elvira y Potamio de Lisboa en la Iberia del siglo IV, a Prudencio y Orosio en el V; Martín de Dumio y Leandro de Sevilla en el VI, o Isidoro, Braulio, Eugenio, Ildefonso, Julián, Valerio y el resto de autores del siglo VII, o, después de la conquista islámica, Beato y Eterio en los reinos cristianos del Norte, y Eulogio, Álbaro y el resto de autores cristianos -mal llamados mozárabes- que heredaron y continuaron el legado visigótico bajo dominio islámico en el Sur peninsular. Voces que encontramos en obras teológicas, exegéticas y pastorales, en su mayoría, pero también epistolares, narrativas, historiográficas, hagiográficas o literarias en sentido amplio. Otras muchas voces son anónimas, como los miles de epitafios inscritos sobre roca para mantener vivo el recuerdo de los

²⁰ Alfonso X, *General estoria*, Primera parte, VII, 34 (BNE, Mss/816, fol. 87r-v).

difuntos queridos, o los relieves que los decoraban. Otras, más que anónimas y colectivas, aunque también lo son, son propiamente la voz de la Iglesia hispana de aquellos siglos: me refiero, por un lado, a las actas y disposiciones de los Concilios y, por otro, y sobre todo, al riquísimo depósito eucológico y litúrgico (himnos, oraciones, formularios, sermones...) del rito hispano (liturgia que comenzó a gestarse en el siglo IV, llegó a su culmen durante el siglo VII y se mantuvo vigente en las *ecclesiae hispaniarum* hasta el último cuarto del siglo IX), que no solo merece ser estudiada como expresión de una teología determinada, sino también, ante todo, como expresión de una experiencia humana que la abraza por entero, como *locus humanus-theologicus* al que los historiadores al uso no han prestado tradicionalmente demasiada atención. Todas estas voces, historias, cantos y libros, además, se fundían en diálogo continuo con la Voz de voces, la Historia de historias, el Cantar de cantares y el Libro de libros.

John Milbank, en su crítica a las comprensiones funcionalistas de la religión, rechaza la teoría secular de que la religión sea primariamente teodicea, defensa de Dios o resolución racional del problema del mal, y afirma que en la Edad Media no había, en conjunto, “un ‘problema del mal’ predominantemente reconocido”, y ello porque “el sufrimiento y el mal no eran definidos de un modo que los convirtiera en un problema *teórico*”, sino que, considerados como negativos en relación con el Ser, “eran vistos como un problema ‘solucionable’ solo en la práctica”²¹. Autores como Eleonore Stump²² para el cristianismo medieval; Navid Kermani²³ para el mundo islámico; o Stanley Hauerwas²⁴ y Byung-Chul Han²⁵ para el mundo actual, han subrayado la importancia de la integración narrativa del sufrimiento como mecanismo de acompañamiento “práctico” o cuidado -cura, *Sorge*- de esas experiencias: es la integración del yo -del *lógos* autoconsciente- dentro de la historia más amplia de un nosotros -en la que no está solo sino acompañado y en la que su voz es abrazada por otra mil y redirigida, como la de Job, a Dios- lo que permite al sufriente recorrer el camino pascual.

El cristianismo -dijo C. S. Lewis- no resuelve el problema del dolor, sino que, en cierto sentido, lo agudiza, “pues el dolor no sería problema si, junto con nuestra experiencia diaria de un mundo doloroso, no hubiéramos recibido una garantía suficiente de que la realidad última es justa y amorosa”²⁶. El cristianismo, pues, no ahorra a nadie el sufrimiento (*passio*), ni le resta a la vida dramaticidad; antes bien, espolea al sufriente a no claudicar de su exigencia de Bien, de Belleza, de Justicia y de Verdad que el mal parece socavar, y a recorrer un camino de conocimiento que lo conduzca hacia ese “saber” supremo y fin último de todas las ciencias que es la “certedumbre del bien en este mundo”, como decían los cronistas de Alfonso X. Camino personal de conocimiento que comienza el viernes, con el grito de la cruz, y se extiende a lo largo del largo “sábado

²¹ J. MILBANK, *Teología y teoría social. Más allá de la razón secular*, Herder, Barcelona 2004, 127.

²² E. STUMP, *Wandering in Darkness. Narrative and the Problem of Suffering*, Oxford University Press, Nueva York 2010.

²³ N. KERMANI, *The Terror of God: Atar, Job and the Metaphysical Revolt*, Polity, Cambridge 2011.

²⁴ S. HAUERWAS, *Poner nombre a los silencios. Dios, la medicina y el problema del sufrimiento*, Nuevo Inicio, Granada 2019.

²⁵ B.-C. HAN, *La sociedad paliativa. El dolor hoy*, Herder, Barcelona 2021.

²⁶ C. S. LEWIS, *El problema del dolor*, Rialp, Madrid 1995, 32.

de la historia”, en un descenso hasta las profundidades del misterio del sufrimiento en el que el sufriente no está solo, sino integrado dentro de una narración que comienza con Adán y llega a su culmen con el advenimiento de Cristo, y acompañado por una comunidad concreta, de carne y hueso, también sufriente y en camino, que mediante la pluralidad de voces y gestos antes mencionados lo educa en su *lógos* y en su corazón -o *e-duca*, es decir, lo saca-de-sí y lo *con-duce* hasta otro lugar de *co-munió*n más allá de sí- y lo enseña a hacer de su vida teología.

“Al hombre que sufre -escribió el papa Francisco en la primera encíclica de su pontificado, hace justo diez años-, Dios no le da un razonamiento que explique todo, sino que le responde con una presencia que le acompaña, con una historia de bien que se une a toda historia de sufrimiento para abrir en ella un resquicio de luz. En Cristo, Dios mismo ha querido compartir con nosotros este camino y ofrecernos su mirada para darnos luz”²⁷.

El objetivo en mi tesis doctoral -de la que estas páginas son, como dije al comienzo, un “tiento” o “floreo” teológico preliminar- es entender y poner de manifiesto cómo en la Hispania de aquellos siglos fueron vividas la experiencia del sufrimiento y el mal y la pregunta que éstos desencadenan; de qué modos las gentes fueron acompañadas en esa *passio* y esa *quaestio*, y qué respuestas significativas podían encontrar, mediante qué cauces y con qué límites.

²⁷ FRANCISCO, *Lumen fidei. Carta encíclica sobre la fe*, Libreria Editrice Vaticana, Roma, 2013, §57.

***EL PRINCIPIO DE SUBSIDIARIEDAD DE LA DOCTRINA
SOCIAL DE LA IGLESIA EN LA CONSTITUCIÓN
POLÍTICA DE CHILE DE 1980***

***THE PRINCIPLE OF SUBSIDIARITY OF THE SOCIAL
DOCTRINE OF THE CHURCH IN THE POLITICAL
CONSTITUTION OF CHILE OF 1980***

Oscar Marcelo Sepúlveda Sepúlveda

Resumen: El presente trabajo aborda el tema de la presencia del principio de subsidiariedad de la Doctrina Social de la Iglesia en la Constitución de la República de Chile de 1980. Para ello profundizamos en su historia y desarrollo desde la perspectiva de la filosofía social y el desarrollo en el Magisterio. Posteriormente se revisa la adopción de la subsidiariedad en la Constitución de Chile y se estudia a quien fue uno de sus autores intelectuales. Terminamos con una reflexión sobre las dificultades conceptuales que posee la subsidiariedad y se plantea su comprensión dentro del contexto de los planteamientos teológicos más amplios de la Doctrina Social de la Iglesia.

Abstract: The present work addresses the topic of the presence of the principle of subsidiarity of the Social Doctrine of the Church in the Constitution of the Republic of Chile of 1980. To do so, we delve into its history and development from the perspective of social philosophy and the development in the Magisterium. Subsequently, the adoption of subsidiarity in the Constitution of Chile is reviewed, and one of its intellectual authors is studied. We conclude with a reflection on the conceptual difficulties that subsidiarity poses and propose its understanding within the context of the broader theological frameworks of the Social Doctrine of the Church.

Palabras clave: Subsidiariedad, Doctrina Social de la Iglesia, Constitución, Jaime Guzmán

Key words: Subsidiarity, Social Doctrine of the Church, Constitution, Jaime Guzmán

Fecha de recepción: 06 de mayo de 2023

Fecha de aceptación y versión final: 14 de julio de 2023

El presente trabajo aborda el tema de la presencia del principio de subsidiariedad de la Doctrina Social de la Iglesia en la Constitución de la República de Chile de 1980. En este documento podemos apreciar, como pocas veces, una implementación concreta de un principio católico dando origen a un modelo político y económico (o de desarrollo) de un país. Para ello veremos el origen del principio de subsidiariedad en la Doctrina Social de la Iglesia, sus antecedentes remotos y cercanos, su base antropológica

y filosófica y su presencia en el Magisterio hasta 1980¹. También observaremos la acogida que tiene en la reflexión y política chilena y su adopción en la Constitución, para concluir con un balance de su desarrollo².

1. Contexto y pensamiento social católico

Aunque presente en germen desde el primer siglo cristiano, el pensamiento social católico comenzó a emerger como un cuerpo unificado de doctrina en el siglo XIX. Se puede identificar de forma remota o indirecta en las condenas emitidas por el Papa Pío IX (1846-1878) y más tarde en la enseñanza del Papa León XIII (1878-1903) el inicio de lo que hoy conocemos como Doctrina Social de la Iglesia³.

La dinámica histórica general en que se da origen a esta “nueva” tradición la observamos a partir de los cambios de envergadura que precipitan el fin del período de la cristiandad y que implicarán el rompimiento de la sociedad en la que la Iglesia jugaba un rol preponderante. Durante la cristiandad Iglesia y Estado, porque eran distintos, podían constituir una unión: la unión de la corona real y la tiara papal. La Iglesia era la conciencia del Estado; el Estado, por su parte, servía a los bienes comunes, tanto naturales como, indirectamente, sobrenaturales. Esta era la lógica de la cristiandad, una sociedad comprendida como sociedad o comunidad cristiana, aunque fuera un ideal y no siempre se concretara en la realidad. La posibilidad de una separación entre Iglesia y Estado era rechazada como una aberración social. Ante la nueva realidad que se comenzaba a imponer, se comprendió que el lugar de la Iglesia en el mundo debía ser defendido. Sin embargo, ese lugar no estaba claro, ya que el liberalismo y el socialismo marxista comenzaban a disputarse el orden social. La revolución industrial y las diversas revoluciones políticas y tentaciones totalitarias de la época generaron tal estado de incertidumbre que se necesitaron décadas para establecer un nuevo modelo que permitiera a la Iglesia tener un lugar legítimo en la sociedad y que fuera respetado o, al menos, no fuera objetado y que no implicara reducirla a una asociación privada como cualquier otra⁴. La respuesta de los papas, asistidos por filósofos, teólogos y otros expertos, será un cuerpo doctrinal cada vez más cohesionado y sistemático. Lo que inicia el papa León XIII alcanzará un punto muy alto en la encíclica del papa Pío XI, *Quadragesimo anno*, donde encontramos un texto muy profundo sobre la sociedad y el rol de la Iglesia en ella, aunque no esté exento de dificultades no sólo interpretativas⁵.

¹ No abordaremos el desarrollo del principio de subsidiariedad en documentos magisteriales posteriores a 1980.

² Agradezco el apoyo de ICALA, a través de una beca de investigación, para llevar adelante este estudio inicial de la temática presentada en el artículo.

³ Cf. I. CAMACHO, *Doctrina Social de la Iglesia. Una aproximación histórica*, Ediciones Paulinas, Madrid 1991, 39-58.

⁴ Es interesante notar que el subtítulo de *Quadragesimo anno* acentúa la idea de “...restauración del orden social...”.

⁵ O. NELL-BREUNING, “*Quadragesimo anno*. Cómo se escribió una encíclica”: *Mensaje* 21 (214) (1972) 658-664.

2. Principio de subsidiariedad

El concepto de subsidiariedad⁶, en su acepción lingüística, proviene del latín *subsidium*, cuyo significado se remonta a la idea de “dejar algo en reserva”, inicialmente, se hablaba de “tropas de reserva”. La idea inicial de reforzamiento dio paso, progresivamente, a las ideas generales de ayuda, apoyo o alivio. De estos significados viene la idea de que la subsidiariedad posee una doble dimensión, una positiva y otra negativa, lo que veremos más adelante.

Desde la perspectiva de filosofía política el principio de subsidiariedad puede ser rastreado hasta la Grecia clásica⁷, especialmente en la *Política* de Aristóteles, pasando por la *Ciudad de Dios* de san Agustín de Hipona llegando a la obra de santo Tomás de Aquino, en la edad media. Destaca en la obra de santo Tomás su visión del orden social comprendido como una red de comunidades de diversa índole (política, eclesiástica, social, económica), que, a su vez, están compuestas por otras comunidades más pequeñas (familias, entre otras), todas organizadas jerárquicamente, aunque con grados importantes de autosuficiencia⁸. En esta visión, lo que hoy llamamos Estado, estaría en un rol de proveedor de condiciones externas esenciales (seguridad, justicia, etc.) para que las diversas organizaciones de comunidades puedan aportar al bien común.

También existe una aproximación al principio de subsidiariedad desde el protestantismo, donde destaca el planteamiento del teólogo calvinista Johannes Althusius⁹. El defiende, en el siglo XVI, la existencia de distintas esferas de soberanía. Por ejemplo, la autoridad política surge por acuerdos o contratos entre asociaciones y no en base a individuos; dichas asociaciones satisfacen las necesidades de los individuos. En la idea de satisfacción se puede encontrar contenida la idea de subsidio (subsidiariedad). Esta idea estaría en la base del principio federativo, que entiende el bien común como respeto de la autoridad central por las distintas unidades menores y promueve iniciativas solo si son aceptadas como buenas por estas últimas. Esta idea posee una diferencia central con la concepción católica, en el sentido de que esta última posee un precepto normativo del orden social, generando un ordenamiento jerárquico del mismo. En la visión de Althusius el poder central es neutro respecto a los intereses de las agrupaciones menores de la sociedad.

Influyen, también, en el desarrollo de la comprensión del principio de subsidiariedad, algunas tradiciones conservadoras, liberales y federalistas, que difieren en mayor o menor medida de los planteamientos protestantes y católicos, pero que también reciben de ellas inspiración. Según Chantal Delsol podemos encontrar rastros de

⁶ Para una referencia histórica más completa cf. P. ORTÚZAR, S. ORTÚZAR, C. ALVARADO, y D. BRIEBA, (eds.) *Subsidiariedad: más allá del estado y del mercado*, Instituto de Estudios de la Sociedad, Santiago 2015; CH. DELSOL, *El Estado subsidiario: El principio de subsidiariedad en las bases de la historia europea*, Instituto de Estudios de la Sociedad, Santiago 2021; M. EVANS, y A. ZIMMERMANN (eds.), *Global Perspectives on Subsidiarity*, Springer, Dordrecht 2014.

⁷ CH. DELSOL, o.c. 34-50.

⁸ N. ARONEY, *Subsidiarity in the Writings of Aristotle and Aquinas*, en o.c. *Global Perspectives on Subsidiarity*, 9-27.

⁹ CH. DELSOL, o.c. 73-89.

la visión de Althusius en John Locke¹⁰, a pesar de sus diferencias al momento de pensar la sociedad. Lo mismo se alega respecto a Wilhelm von Humboldt, la décima enmienda de la Constitución de Estados Unidos, la Constitución Suiza de 1848 y J.S. Mill. Estos acercamientos a la subsidiariedad la entienden desde una dimensión de ausencia o negativa, lo que será reforzado por el aporte de Friederich Hayek respecto al orden espontáneo dinamizado por la libre coordinación o interacción de los individuos en base al sistema libre de precios. También podemos mencionar la corriente liberal-conservadora, donde destaca Alexis de Tocqueville, acentuando la idea de la sociedad civil como el ámbito privilegiado para el desarrollo personal y el ejercicio de sus libertades. Otra tradición que destaca es la que se puede nombrar como liberal-contractualista expresada, entre otros, por John Rawls. Por su parte, el federalismo, inspirado por Althusius, enfatizará el aspecto geográfico o territorial en su aproximación a la subsidiariedad. El acento se pone en instancias de gobierno territorial y no en individuos y organizaciones. Un ejemplo relevante de esta idea lo podemos ver en el tratado de Maastricht de 1991, donde se busca resguardar el pluralismo y diversidad de tradiciones culturales y nacionales acudiendo al principio de subsidiariedad. Un elemento complejo que brota de esta experiencia es que el principio de subsidiariedad tiende a una apropiación más conceptual que práctica, lo que genera una constante y quizás inagotable búsqueda de la forma adecuada de aplicación. Volveremos sobre este punto en las reflexiones finales de este trabajo.

En el ámbito católico el principio de subsidiariedad recibirá forma directa a partir de las enseñanzas de León XIII, quien fue elegido papa en 1878 a la edad de sesenta y siete años y posee el reconocimiento generalizado de iniciador de la Doctrina Social de la Iglesia. El papa reaccionará a la ola revolucionaria y laicista en Europa defendiendo el lugar de la Iglesia en la sociedad, sentando las bases del desarrollo posterior de otros pontífices¹¹. Influirán en León XIII, entre otros, el teólogo jesuita italiano Luigi Taparelli D'Azeleglio (1793-1862), maestro del papa, y Wilhelm Emmanuel Von Ketteler (1811-1877), obispo de Maguncia, quien desarrolló la idea de función supletiva del estado, buscando un camino intermedio entre el estado socialista y el estado guardián, que fuera capaz de promover el desarrollo integral del ser humano, poniendo especial atención en los más desposeídos. El estado, en su visión, aparece como un ente coordinador, promotor y fortalecedor de las agrupaciones menores y medianas¹².

Entrando directamente en la enseñanza católica, nos encontramos con el trabajo del papa León XIII¹³ quien escribió cerca de doce documentos que podrían considerarse un corpus de enseñanza social¹⁴, siendo la encíclica *Rerum novarum* de 1891 la

¹⁰ *Ibid.*, 89.

¹¹ También existe una discusión teológica sobre la aplicación del principio de la subsidiariedad al interior de la misma Iglesia. En este trabajo no abordamos esta problemática. Para una visión panorámica Cf. C. SCHICKENDANTZ, "El principio de subsidiariedad en la Iglesia: Breve historia, discusiones recientes y campos de aplicación práctica": *Teología y vida* 42, n° 3 (2001) 280-291.

¹² CH. DELSOL *o.c.* 176-192.

¹³ En esta sección seguimos a M. P. MORELAND, "The Pre-History of Subsidiarity in Leo XIII": *Journal of Catholic Legal Studies* 56, n° 1 (2018) 63-76.

¹⁴ Los más relevantes son: *Inscrutabili, Quod Apostolici Muneris, Arcanum, Diuturnum, Immortale Dei, In Plurimis, Libertas Humana, Sapientiae Christianae, Laetitiae Sanctae, Annum Sacrum, Graves de Communi. A*

expresión más completa y duradera de su enseñanza social. La *Rerum novarum* contiene extensas secciones sobre temas que se repetirán en las encíclicas sociales papales del siglo XX y XXI que tienen que ver con la subsidiariedad, la propiedad privada, la hostilidad de la Iglesia hacia el liberalismo y el socialismo, los derechos de los trabajadores y el papel de la Iglesia en el orden social. Es importante destacar que sus escritos estuvieron ampliamente influenciados por el tomismo que había sido “rescatado” y revalorizado durante el siglo XIX, lo que se aprecia con claridad, sobre todo, en sus encíclicas *Aeterni Patris* y *Rerum novarum*¹⁵.

En la *Rerum novarum* no se usa el concepto de principio de subsidiariedad de manera explícita y directa, sino que aparece indirectamente cuando se abordan los temas de la propiedad privada, la familia, el papel del estado y la importancia de las asociaciones. La encíclica comienza destacando el vínculo entre la naturaleza humana y la propiedad privada en el párrafo seis. Pero este argumento es parte de un argumento más amplio sobre la naturaleza humana y los fundamentos de la política: “Y no hay por qué inmiscuir la providencia de la república, pues que el hombre es anterior a ella, y consiguientemente debió tener por naturaleza, antes de que se constituyera comunidad política alguna, el derecho de velar por su vida y por su cuerpo”¹⁶. El ser humano es anterior al estado. Esta afirmación sobre la persona y el estado lleva al papa a concluir, a modo de argumento histórico, en el párrafo once que la propiedad privada está en conformidad con la naturaleza humana¹⁷. De manera similar, la familia tiene derechos y deberes que son anteriores a los de la comunidad, y fundados más inmediatamente en la naturaleza, según lo desarrollado en los párrafos doce y trece. Con este argumento sobre la propiedad privada y la familia el papa rechaza la idea de una propiedad comunitaria de los bienes, como proponía el socialismo. Lo anterior porque es contrario a los derechos naturales de la humanidad. Lo que continua más adelante es una muestra de que la idea de la subsidiariedad no es el tema central de la encíclica, pues no aborda la discusión sobre los niveles de la sociedad civil y la distribución de responsabilidades entre ellos, sino hacia el tema de las diferencias naturales entre las capacidades humanas y la desigualdad que resulta. Los siguientes párrafos de la encíclica abordan la respuesta adecuada a la difícil situación de los pobres y la responsabilidad del estado y la sociedad civil para aliviar la condición de los pobres, todo ello con cuidado de no enmarcar la discusión en términos de lucha de clases. Al contrario, busca la armonía social:

Contemplando lo divino de este ejemplo, se comprende más fácilmente que la verdadera dignidad y excelencia del hombre radica en lo moral, es decir, en la virtud; que la virtud es patrimonio común de todos los mortales, asequible por igual a altos y bajos, a ricos y pobres; y que el premio

aquellos documentos habría que agregar *Rerum Novarum*. Cf. J. HUSSLEIN, *Social Wellsprings: Fourteen Epochal Documents by Pope Leo XIII*, Bruce Publishing, Milwaukee 1940.

¹⁵ La revalorización de la enseñanza de santo Tomás de Aquino en el siglo XIX y su influjo sobre los temas sociales se debe a un pequeño círculo de jesuitas entre los que destaca Luigi Taparelli D'Azeglio quien es decisivo en el desarrollo y adopción del principio de subsidiariedad por parte del papa León XIII, ya que fue su profesor.

¹⁶ RN 6.

¹⁷ Esta afirmación debe ser considerada en conjunto con lo escrito en el número 20 sobre el destino universal de los bienes.

de la felicidad eterna no puede ser consecuencia de otra cosa que de las virtudes y de los méritos, sean éstos de quienes fueren¹⁸.

Uno de los problemas centrales que plantea el debate contemporáneo sobre la subsidiariedad, a saber: ¿cuándo se justifica la intervención de un nivel superior de autoridad civil en los asuntos de una comunidad local?, se aborda expresamente una sola vez en la *Rerum Novarum*, al defender las asociaciones eclesiales de ayuda y socorro: "...las autoridades civiles no pueden arrogarse ningún derecho sobre ellas ni pueden en justicia alzarse con la administración de las mismas; antes bien, el Estado tiene el deber de respetarlas, conservarlas y, si se diera el caso, defenderlas de toda injuria"¹⁹. En el párrafo treinta y cinco se limita la acción del estado:

...aunque las sociedades privadas se den dentro de la sociedad civil y sean como otras tantas partes suyas, hablando en términos generales y de por sí, no está en poder del Estado impedir su existencia, ya que el constituir sociedades privadas es derecho concedido al hombre por la ley natural, y la sociedad civil ha sido instituida para garantizar el derecho natural y no para conculcarlo.

No obstante, se le reconoce al estado la posibilidad de intervenir cuando "... concurren a veces circunstancias en que es justo que las leyes se opongan a asociaciones... por ejemplo, si se pretendiera como finalidad algo que esté en clara oposición con la honradez, con la justicia o abiertamente dañe a la salud pública"²⁰.

Debemos recordar que *Rerum novarum* no es una encíclica sobre la Iglesia y el estado en el sentido jurídico, sino que se dirigió a cuestiones sociales (y no meramente económicas), en particular la familia y la relación entre el capital y el trabajo. En resumen, los temas que atraviesan *Rerum novarum* y que se relacionan con la subsidiariedad son el rechazo al socialismo y una preferencia por el estado limitado, la defensa de la propiedad privada y el tratamiento ampliado del papel de la familia.

Pero *Rerum novarum* no es el único documento relevante para nuestro tema. Ya vimos que se puede estructurar un corpus sobre enseñanza social en León XIII. De todos esos documentos haremos una mención especial de *Aeterni Patris*, sobre la restauración de la filosofía cristiana conforme a la doctrina de santo Tomás de Aquino²¹, publicada el 4 de agosto de 1879, y la encíclica *Inmortale Dei* del 01 de noviembre de 1885, sobre la constitución cristiana del estado²².

Unos de los aportes de *Aeterni Patris* dice relación con el aspecto teórico y metodológico que traerá consigo el rescate de santo Tomás de Aquino y su forma de pensar,

¹⁸ RN 19.

¹⁹ RN 36.

²⁰ RN 35.

²¹ Cf. LEÓN XIII, *Aeterni Patris*, 1879. Recuperado de https://www.vatican.va/content/leo-xiii/es/encyclicals/documents/hf_l-xiii_enc_04081879_aeterni-patris.html (consulta: 10 de julio de 2023).

²² Cf. LEÓN XIII, *Inmortale Dei*, 1885. Recuperado de https://www.vatican.va/content/leo-xiii/es/encyclicals/documents/hf_l-xiii_enc_01111885_immortale-dei.html (consulta: 10 de julio de 2023).

ya que ayudará a enfrentar el racionalismo moderno. Gracias al tomismo se profundizará en la ley natural y está impactará en la enseñanza social²³.

Seis años antes de publicar *Rerum novarum*, el papa León XIII escribe la encíclica *Inmortale Dei* donde encontramos una declaración más breve y explícita sobre la relación entre Iglesia y estado, aunque su objetivo no dice relación con el principio de subsidiariedad, sino que, con el tema de libertad religiosa en el estado moderno, el papel de la conciencia con respeto al estado, y el papel de la iglesia en el estado moderno. Sin embargo, en este documento encontramos las articulaciones iniciales en el pensamiento social católico de una comprensión ampliamente tomista del estado y la sociedad:

No es difícil determinar el carácter y la forma que tendrá la sociedad política cuando la filosofía cristiana gobierne el Estado. El hombre está ordenado por la Naturaleza a vivir en comunidad política. El hombre no puede procurarse en la soledad todo aquello que la necesidad y la utilidad de la vida corporal exigen, como tampoco lo conducente a la perfección de su espíritu. Por esto la providencia de Dios ha dispuesto que el hombre nazca inclinado a la unión y asociación con sus semejantes, tanto doméstica como civil, la cual es la única que puede proporcionarle la perfecta suficiencia para la vida.

Ahora bien: ninguna sociedad puede conservarse sin un jefe supremo que mueva a todos y cada uno con un mismo impulso eficaz, encaminado al bien común. Por consiguiente, es necesaria en toda sociedad humana una autoridad que la dirija. Autoridad que, como la misma sociedad, surge y deriva de la Naturaleza, y, por tanto, del mismo Dios, que es su autor²⁴.

Con todo, será con la encíclica de Pío XI, *Quadragesimo anno*²⁵, sobre la restauración del orden social en perfecta conformidad con la ley evangélica, publicada el 15 de mayo 1931, en la cual será formulado el principio de subsidiariedad en su versión más conocida. Este documento es extenso y por razones de espacio nos dedicaremos a la referencia directa que realiza la encíclica sobre el principio de subsidiariedad. Dicha referencia la encontramos en el número setenta y nueve y dice lo siguiente:

Pues aun siendo verdad, y la historia lo demuestra claramente, que, por el cambio operado en las condiciones sociales, muchas cosas que en otros tiempos podían realizar incluso las asociaciones pequeñas, hoy son posibles sólo a las grandes corporaciones, sigue, no obstante, en pie y firme en la filosofía social aquel gravísimo principio inamovible e inmutable:

²³ En contraste con el recurso a las metáforas bíblicas que a menudo se encuentra en la ética social protestante, la enseñanza social católica se ha basado con frecuencia en formas filosóficas de argumentación que no presuponen siempre los principios de la revelación.

²⁴ Cf. ID 2.

²⁵ Cf. Pío XI, *Quadragesimo anno*, 1931. Recuperado de https://www.vatican.va/content/pius-xi/es/encyclicals/documents/hf_p-xi_enc_19310515_quadragesimo-anno.html (consulta: 05 de julio de 2023).

como no se puede quitar a los individuos y dar a la comunidad lo que ellos pueden realizar con su propio esfuerzo e industria, así tampoco es justo, constituyendo un grave perjuicio y perturbación del recto orden, quitar a las comunidades menores e inferiores lo que ellas pueden hacer y proporcionar y dárselo a una sociedad mayor y más elevada, ya que toda acción de la sociedad, por su propia fuerza y naturaleza, debe prestar ayuda a los miembros del cuerpo social, pero no destruirlos y absorberlos.

Junto a esto, el texto defiende en el número ochenta, lo siguiente:

Conviene, por tanto, que la suprema autoridad del Estado permita resolver a las asociaciones inferiores aquellos asuntos y cuidados de menor importancia, en los cuales, por lo demás perdería mucho tiempo, con lo cual logrará realizar más libre, más firme y más eficazmente todo aquello que es de su exclusiva competencia, en cuanto que sólo él puede realizar, dirigiendo, vigilando, urgiendo y castigando, según el caso requiera y la necesidad exija.

Lo que se concluye de estas afirmaciones es que se explicita una doble dimensión del principio de subsidiariedad: una dimensión negativa, que implica el respeto siempre de las sociedades menores por parte de las mayores, especialmente por el estado. Esta es la dimensión que normalmente se menciona con más fuerza hoy, pero es sólo parte de la enseñanza papal., pues, por otra parte, se da una dimensión positiva que implica la obligación de ayuda, socorro o subsidio desde una sociedad mayor a una menor, pero siempre con el propósito de fortalecerla. Aquí se da una paradoja que abordaremos en la parte final del artículo. Pero, lo planteado por *Quadragesimo anno* sobre el principio de subsidiariedad tendrá tal impacto en la Doctrina Social de la Iglesia que esta idea será defendida y complementada posteriormente por los papas Pío XII, Juan XXIII (en la encíclica *Mater et magistra* de 1961), Juan Pablo II (en la encíclica *Centesimus annus* de 1991) y Benedicto XVI (en la encíclica *Deus caritas est* del 2005)²⁶. También el papa Francisco se ha referido en innumerables ocasiones al principio de subsidiariedad. Baste mencionar su discurso en la Audiencia General del 23 de septiembre de 2020 donde alude a la idea de que en contexto de crisis mundial, se hace necesario respetar la subsidiariedad, la que debe ir unida a la solidaridad para enfrentar de manera adecuada la situación que vivía el mundo²⁷.

Conviene, también, hacer un punto sobre el momento histórico en que surge *Quadragesimo anno*, ya que se publica en un momento especial y delicado del siglo XX. El contexto histórico es el período que se da entre guerras mundiales. Comienzan a imponerse ideologías políticas contrarias a la dignidad humana según el Magisterio. La

²⁶ También: CATECISMO DE LA IGLESIA CATÓLICA, 1997. Recuperado de https://www.vatican.va/archive/catechism_sp/index_sp.html (10 de julio de 2023). COMPENDIO DE LA DOCTRINA SOCIAL DE LA IGLESIA, 2004. Recuperado de https://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/justpeace/documents/rc_pc_justpeace_doc_20060526_compendio-dott-soc_sp.html, (consulta: 10 de julio de 2023).

²⁷ Cf. FRANCISCO, 2020. Recuperado de https://www.vatican.va/content/francesco/es/audiencias/2020/documents/papa-francesco_20200923_udienza-generale.html. (consulta: 10 de julio de 2023).

encíclica intentará, entre otras cosas, ser una respuesta a las ideas expresadas en regímenes totalitarios, expresado, por un lado, en la doctrina marxista leninista de la Unión de Repúblicas Socialistas Soviéticas y, por otro lado, en la ideología fascista impulsada en Italia. La primera exponía que el estado reemplazaba toda libre iniciativa de asociación dominando, así, todos los aspectos de la vida disponiendo toda norma de convivencia privada y pública, además de establecer una economía centralizada y que negaba la propiedad privada. La segunda impulsaba un liberalismo sin límites impulsando un individualismo total. Esto atenta contra la dignidad de la persona y le niega su verdadera constitución antropológica que implica, también, una dimensión social que le es connatural y propia. Por otra parte, esta ideología liberal trae consigo un abandono de la idea del bien común generando un modo de vida en el que el valor principal es la codicia de cada ser humano, pues ello genera riqueza.

La doctrina de *Quadragesimo anno* sobre la subsidiariedad implica una serie de afirmaciones básicas que deben ser tenidas en cuenta siempre de forma conjunta. Una primera idea es que la sociedad está estructurada jerárquicamente, siendo la persona, integralmente considerada, su cúspide. Este elemento antropológico es fundamental, ya que para una adecuada comprensión de la subsidiariedad no se puede obviar este elemento. Dicho de otra forma, el principio de subsidiariedad no se entiende adecuadamente, en la forma católica de su formulación si no es a la luz de su antropología teológica. Lo social no es un añadido o una elección en el ser humano, es expresión de su ser mismo, de su autocomprensión, por lo mismo no se puede destacar sólo su individualidad como parte de ser o naturaleza²⁸. Una segunda idea que brota de la enseñanza de Pío XI es que el estado tiene limitaciones respecto de las áreas en las que puede intervenir. Las que le son propias son dirigir, vigilar, estimular y reprimir según sea necesario. Pero también debe asumir tareas que por su naturaleza o dimensión no puedan ser asumidas por los individuos y sus organizaciones. Una tercera idea es que es deber del estado velar por la protección de la dignidad de la persona en su integralidad. Y, finalmente, el estado debe respetar la autonomía del individuo y de los grupos intermedios y sus intervenciones deben seguir siempre el objetivo de restaurar y habilitar a los individuos y las diferentes agrupaciones a que asuman las diversas tareas que le son propias. El estado tiene una tarea habilitante temporal.

Pero queda una idea que *Quadragesimo anno* retoma y desarrolla a partir de lo expresado en *Rerum novarum* y es la responsabilidad y deber del estado de proveer ayuda a quienes se encuentran incapacitados de satisfacer sus necesidades elementales o básicas. Esta idea es exigida por el principio de solidaridad que complementa al principio de subsidiariedad²⁹.

Con lo dicho hasta ahora ya nos hemos armado un panorama de lo que el principio de subsidiariedad significa en la Doctrina Social de la Iglesia y cómo se ubica en la reflexión más amplia en la filosofía social. Ahora nos acercamos a analizar la presencia del principio de subsidiariedad en la Constitución Política de Chile de 1980.

²⁸ Cf. J.L. RUIZ DE LA PEÑA, *Imagen de Dios. Antropología teológica fundamental*, Sal Terrae, Santander 1988, 129-147.

²⁹ M. LOO GUTIÉRREZ, "La disciplina constitucional del principio de subsidiariedad en Italia y Chile": *Revista de Derecho* 33 (2009) 391-426.

3. El principio de subsidiariedad en la Constitución Política de Chile de 1980

Para comprender la presencia del principio de subsidiariedad en la Constitución de 1980 se hace necesario realizar una breve contextualización histórica. El 11 de septiembre de 1973 fue derrocado el gobierno del presidente socialista chileno Salvador Allende. Una Junta Militar, compuesta por los comandantes en jefe de las fuerzas armadas y el director general de Carabineros (policía), asumieron el poder político del país, estableciendo un gobierno autoritario y dictatorial. Entre otras medidas inmediatas, decretaron la clausura del Congreso Nacional, el receso de los partidos políticos y la instauración del Estado de Sitio en todo el país³⁰. La Junta Militar asume el poder ejecutivo y legislativo, arrogándose, también, el poder constituyente. A los pocos días anuncia que está en estudio una nueva Constitución a cargo de Jaime Guzmán Errázuriz³¹, jurista católico conservador que jugará un importante rol en todo el proceso de elaboración de la nueva Constitución y será un asesor relevante del gobierno militar. El 11 de marzo de 1974, es decir, a pocos meses del golpe de Estado, la Junta Militar publica la “Declaración de Principios del Gobierno de Chile”³², documento en el que el principio de subsidiariedad ocupa un lugar central en la forma de concebir el rol de Estado en la sociedad. Este documento será relevante para la elaboración de la nueva Constitución, ya que será referente obligado en todas las discusiones que tendrá la Comisión Constituyente, llamada coloquialmente Comisión Ortúzar, en honor a su presidente, el jurista Enrique Ortúzar Escobar³³.

Hablar de la presencia del principio de subsidiariedad en la Constitución es hablar de las personas y sus pensamientos que introdujeron el concepto³⁴. Uno de los principales impulsores, como ya hemos mencionado, aunque no el único, es Jaime Guzmán Errázuriz, abogado y político, de fuerte formación doctrinal católica tradicional conservadora. Como redactor de la Declaración de Principios de la Junta Militar y miembro de la Comisión Ortúzar, tuvo un rol preponderante en que el principio de subsidiariedad tuviera un rol central en la constitución³⁵. Si bien no era un intelectual, sino más bien un político, fue muy influyente en todo el gobierno militar. Murió el 1 de abril de 1991 en Santiago, víctima de un atentado, cuando la democracia iniciaba su camino después de 17 años de dictadura militar.

³⁰ Para más información sobre el proceso histórico del régimen militar en Chile, cf. A. CAVALLO, *La Historia Oculta del Régimen Militar*, Uqbar Editores, Santiago 2008.

³¹ Cf. D. MANSUY, Notas sobre política y subsidiariedad en el pensamiento de Jaime Guzmán: *Revista de Ciencia Política*, 36 n° 2 (2016) 503-521. F. ATRIA, *La constitución tramposa*, Lom, Santiago 2013.

³² JUNTA DE GOBIERNO. *Declaración de principios del Gobierno de Chile*, División de comunicación Social, Ministerio Secretaría General de Gobierno, Santiago 1974.

³³ La Comisión fue constituida oficialmente a través del Decreto Supremo n° 1064, publicado en el Diario Oficial del 12 de noviembre de 1973.

³⁴ Aquí no podemos profundizar, nuevamente por razones de espacio, por lo que hacemos sólo una presentación breve y general.

³⁵ Para una visión y valoración general de la figura de Jaime Guzmán: cf. A. FONTAINE TALAVERA, “El miedo y otros escritos: el pensamiento de Jaime Guzmán”: *Estudios Públicos*, 42 (1991); C. CASANOVA, “Jaime Guzmán ante las ideologías dominantes en su tiempo”, en D. CARRASCO Y C. ARQUEROS (eds.), *Jaime Guzmán en perspectiva. Once reflexiones sobre su pensamiento y figura*, Fundación Jaime Guzmán, Santiago 2022, 25-53. R. CRISTI, *El pensamiento político de Jaime Guzmán: una biografía intelectual*, Lom, Santiago 2011.

Los grandes temas públicos que preocupaban a Jaime Guzmán fueron, siguiendo a Arturo Fontaine, las siguientes: “las implicancias de la doctrina social de la Iglesia en la vida política, social y económica, su oposición al aprovechamiento político de la influencia eclesiástica; sus ideas sobre el gremialismo universitario; su antimarxismo; su confianza en los métodos represivos para combatir el comunismo y el terrorismo; sus críticas a la Democracia Cristiana; su visión de la estructura de la Constitución de 1980 de la cual sería su principal arquitecto; la noción de “bien común”, incluida una referencia a Vásquez de Mella en la discusión del Anteproyecto de la Constitución de 1980 (según consta en las Actas); la noción de “seguridad nacional” en la misma Constitución; su interés en la reglamentación de la libertad de opinión; su defensa de la economía libre, del sufragio universal como procedimiento de generación de las autoridades políticas y del sistema fuertemente presidencialista que favoreció; su crítica al corporativismo; su justificación del camino de transición a la democracia escogido por el régimen militar, campo en el cual sus opiniones fueron determinantes; su argumentación en pro de la idea de un plebiscito para elegir Presidente de la República en 1988; su rechazo del “Acuerdo Nacional” de 1985, el que habría significado un camino de transición diferente; su postura respecto de los derechos humanos bajo el régimen autoritario; en fin, su manera de entender el sentido del gobierno militar en el cual fue, posiblemente, el civil que más influencia política tuvo”. La multitud de temas públicos de interés marcan fuertemente su figura y una época.

Por otra parte, no tuvo reparos en enfrentar públicamente, contando con el apoyo del gobierno militar, al cardenal Raúl Silva Henríquez y la Conferencia Episcopal, quienes permanentemente salían en defensa de los Derechos Humanos de los perseguidos políticos y de la forma en que se conducía el gobierno.

Respecto de su comprensión del principio de subsidiariedad baste mencionar aquí un par de alcances. Para Guzmán el principio de subsidiariedad debe ser defendido e implementado porque permite el desarrollo en base a la dignidad de la persona y su libertad, respetando todas sus dimensiones, incluida la capacidad de asociatividad con los demás miembros de los órganos o cuerpos intermedios de la sociedad. La persona siempre está antes y por sobre el Estado y éste debe defenderlo y ofrecer las condiciones para su pleno desarrollo en función del bien común. No obstante, Jaime Guzmán se alejará de una noción colectiva del bien común, otorgándole una connotación más individual ya que, según él, el bien común “debe entenderse como el conjunto de condiciones sociales que permite a cada uno de los seres humanos que lo integran alcanzar su fin personal, o sea, su perfección, en la mayor medida posible”³⁶. Aquí el bien común está en función del individuo y no de todo el grupo social como una unidad y por lo mismo vemos una diferencia importante respecto de la antropología teológica católica.

Más allá de la figura de Guzmán es importante ver cómo es que el principio de subsidiariedad forma parte del texto mismo de la Constitución de 1980. A pesar de que en la discusión pública en Chile sobre la presencia y valor del principio de subsidiariedad en la Constitución ha ido en aumento en las últimas dos décadas y con la consiguiente disputa hermenéutica que se ha dado, no podemos negar que sigue siendo mayoritaria la opinión del rol estructural que juega el principio de subsidiariedad en al

³⁶ J. GUZMÁN, *Escritos personales*, Zig-Zag, Santiago 1993.

Constitución. Si bien en el texto no se utiliza el término si se hace alusión a su definición conceptual de forma directa. Transcribimos el artículo 1°:

Las personas nacen libres e iguales en dignidad y derechos.

La familia es el núcleo fundamental de la sociedad.

El Estado reconoce y ampara a los grupos intermedios a través de los cuales se organiza y estructura la sociedad y les garantiza la adecuada autonomía para cumplir sus propios fines específicos.

El Estado está al servicio de la persona humana y su finalidad es promover el bien común, para lo cual debe contribuir a crear las condiciones sociales que permitan a todos y a cada uno de los integrantes de la comunidad nacional su mayor realización espiritual y material posible, con pleno respeto a los derechos y garantías que esta Constitución establece.

Es deber del Estado resguardar la seguridad nacional, dar protección a la población y a la familia, propender al fortalecimiento de ésta, promover la integración armónica de todos los sectores de la Nación y asegurar el derecho de las personas a participar con igualdad de oportunidades en la vida nacional³⁷.

Podemos ver que en el inciso 3 de la Constitución se hace alusión directa al concepto general del principio de subsidiariedad al hablar de los grupos intermedios a los que se le reconoce ser el eje estructurante de la sociedad y les garantiza autonomía. Cabe recordar que esto es el primer artículo de la Constitución. Aquí claramente se marca un quiebre con la tradición constitucional chilena generándose una discontinuidad con la idea de estado: de un estado encargado del desarrollo de la sociedad, se pasa a un estado subsidiario que supedita muchas de sus labores tradicionales a las organizaciones que libremente se organicen en la sociedad nacional. La misma constitución garantizará el libre emprendimiento y considerará que ámbitos tradicionalmente dependientes del estado chileno, ahora podrán ser parte del libre mercado en el que pueden emprender todas las organizaciones que lo estimen conveniente: la salud, la educación y las pensiones serán ahora ámbitos del mercado y no espacios encargados al estado para que los entregue a la población. También se iniciará un proceso de privatización de todas las empresas públicas, incluidas las de servicios básicos, las que progresivamente irán siendo transferidas a manos privadas nacionales y extranjeras.

En una lectura más detenida de este inciso 3 podemos concluir algunas consecuencias que se siguen del texto. En primer lugar, al reconocer a los grupos intermedios, se asume que el mismo estado es posterior a la persona, por lo mismo debe organizarse de tal forma que sirva a los individuos para alcanzar el bien común. En segundo lugar,

³⁷ CONSTITUCIÓN POLÍTICA DE CHILE, 1980. Recuperado de <https://www.bcn.cl/leychile/navegar?idNorma=242302> (consulta: 10 de julio de 2023).

al declarar que ampara a los grupos intermedios se reconoce la libertad del ser humano, que esa anterior al estado, en su capacidad de organizarse. Estos grupos son intermedios en el sentido que se ubican entre el individuo y el estado. Pero como el estado es posterior al individuo quien lo crea y lo ordena, el rol del estado será siempre someterse al dictamen del individuo y sus organizaciones. En tercer lugar, podemos concluir que el estado tiene la obligación de garantizar la autonomía de los grupos intermedios para que puedan alcanzar sus fines. El estado es sólo mediador, posibilitador, subsidiario respecto de las libres iniciativas que toma el individuo en virtud de su naturaleza que lo lleva a organizarse en organizaciones y que, al mismo tiempo, estructura la sociedad. A partir de estas ideas es que se pueda objetar la intromisión del estado en la configuración de los grupos intermedios, la definición de sus fines y la organización de los recursos necesarios para alcanzarlos. Por todo lo anterior es que Jaime Guzmán puede decir lo siguiente:

Este principio consiste en que ninguna sociedad mayor puede invadir o absorber el campo que es propio de una sociedad menor, ni tampoco de los individuos particulares. El fundamento es que la sociedad mayor no ha nacido para hacer lo que las menores pueden hacer. Por consiguiente, el Estado no puede absorber las actividades que pueden ser adecuadamente desarrolladas por los particulares, ya sea solos o agrupados en sociedades intermedias, de ahí que los fundamentos y proyecciones conceptuales del principio de subsidiariedad son claves para cualquier estructura política y socio-económica que aspire a configurar una sociedad libre³⁸.

De lo expuesto es que podemos comprender que la interpretación mayoritaria sobre el sentido del principio de subsidiariedad en la Constitución ha sido en su dimensión negativa o de abstención o derechamente de ausencia. El estado sólo podría intervenir en la sociedad cuando los grupos intermedios no estén en condiciones o no quieran hacerse cargo de alguna iniciativa que implique desarrollo para diversas comunidades, pero que no representen un retorno atractivo desde el punto de vista económico. Claramente esto implica que regiones alejadas o de difícil acceso o bien sectores sociales desfavorecidos se queden atrás en su desarrollo por cuanto no contarán con los suficientes atractivos para impulsar la inversión económica por parte de los grupos intermedios. Muchos sectores nacionales quedarán rezagados por haber entendido que el rol del estado es ante todo de abstención.

Pero el artículo 1° no es el único que hace alusión al principio de subsidiariedad en la Constitución. También aparece en el artículo 19° n° 21:

El derecho a desarrollar cualquiera actividad económica que no sea contraria a la moral, al orden público o a la seguridad nacional, respetando las normas legales que la regulen.

³⁸ G. ROJAS, M. ACHURRA, P. DUSSAILLANT, *Derecho político: Apuntes de clases del profesor Jaime Guzmán Errázuriz*, Ediciones Universidad Católica de Chile, Santiago 1995, 54.

El Estado y sus organismos podrán desarrollar actividades empresariales o participar en ellas sólo si una ley de quórum calificado los autoriza. En tal caso, esas actividades estarán sometidas a la legislación común aplicable a los particulares, sin perjuicio de las excepciones que por motivos justificados establezca la ley, la que deberá ser, asimismo, de quórum calificado;

En este texto podemos ver el orden público económico concebido y consagrado a la luz del principio de subsidiariedad. Las relaciones económicas empresariales son el corazón y la finalidad de esta redacción específica. La interpretación que se hará de este precepto, en relación con el del artículo 1° inciso 3, es que se establece la primacía de los particulares y sus organizaciones en el desarrollo de actividades económicas. El estado queda fuera de opción real de desarrollar alguna actividad económica, aun cuando se abre la posibilidad de hacerlo acudiendo a una ley de quórum calificado que le permita ejercer alguna labor empresarial específica allí donde no exista posibilidad de que inviertan los privados, quienes siempre tendrán la prioridad. Lo que se da en estos articulados es consagrar el principio de subsidiariedad como norma central de la vida en sociedad y de la libre iniciativa económica; es la columna vertebral³⁹.

Desde esta perspectiva lo que le queda al estado en un régimen subsidiario (donde siempre prima la iniciativa privada en todos los ámbitos de la vida social y económica) es la realización de tareas que le son connaturales o propias como la defensa nacional, las relaciones internacionales, pues conviene que la comunicación se de entre estados y no individuos, por razones de bien común y también de defensa. También le es propio al estado, al ser la sociedad de mayor rango jerárquico, la regulación normativa de toda la vida social, incluyendo, por supuesto, a los cuerpos intermedios y sus relaciones. Es así como debe crear un sistema de justicia, la elaboración de la constitución, normas que faciliten la administración del estado, la organización y administración de la policía, la infraestructura pública ahí donde los privados no estén interesados, entre otras tareas.

Desde la perspectiva de funciones subsidiarias del estado entran todas aquellas que, por motivos específicos, como la baja rentabilidad económica, no están dispuestos los privados a llevarlos adelante. Pero también todas aquellas actividades, que ya mencionamos más arriba, que le eran propias bajo el modelo del estado desarrollador, pero que bajo el alero del estado subsidiario ya han dejado de estar bajo su responsabilidad: salud, educación, vivienda, pensiones, etc.

De esta forma, el estado subsidiario es un estado que se abstiene en casi todas las áreas de la vida social, que puede llegar a ser ausente en sectores geográficos y poblacionales determinados, ya que movilizar su presencia puede ser altamente oneroso. De esta manera, el estado chileno es un estado pequeño, muchas veces débil e incapaz de solucionar muchas angustias vitales de la población. Este panorama es el resultado de una determinada (¿interesada?) forma de entender y aplicar el principio de subsidiariedad como principio elaborado y desarrollado principalmente por la Doctrina Social de la Iglesia y desde donde se inspiran quienes redactaron la Constitución de 1980.

³⁹ R. BERTELSEN, “El estado empresario en la constitución de 1980” *Revista Chilena de Derecho* 14 (1987) 123.

4. Una paradoja

El principio de subsidiariedad ha tenido un largo recorrido y desarrollo en la filosofía social. Si bien en el siglo XX ha sido la Iglesia católica la que lo ha desarrollado y defendido, este ha sido acogido y comprendido de diversas formas. No sólo en su significado específico, sino también en sus alcances a la hora de incluirlo en las diversas estructuras jurídicas de diversas sociedades y organizaciones. Todo lo anterior lo podemos ver a través de las líneas que venimos escribiendo. Pero hay una dimensión o aspecto que no hemos abordado aún y que no podemos dejar pasar. El punto es que no podemos comprender totalmente el principio de subsidiariedad sin antes reconocer la paradoja de que en su formulación pareciera mandar o indicar cosas contradictorias: por un lado, exhorta a que el Estado no se inmiscuya en la vida asociativa de sus ciudadanos y, por otro lado, su razón de ser es permitir y alentar al Estado a otorgar asistencia a esas mismas asociaciones⁴⁰. Aunque parece, en un principio, defender la inmunidad e independencia de las familias, universidades, pequeñas empresas, organizaciones benéficas, organizaciones gremiales, colegios profesionales, clubes deportivos y todo tipo de organización que tenga un cierto reconocimiento legal, independiente de su rango, de la acción del Estado, al mismo tiempo, prescribe que esa independencia debe, en ocasiones, ser traspasada en el nombre de esas mismas organizaciones o grupos intermedios. Como resultado de esta paradoja, es difícil para quienes están en proceso de redacción de una constitución, suponiendo que estaban comprometidos con consagrar la subsidiariedad como principio constitucional fundamental, saber exactamente qué deben incluir en sus disposiciones específicas. Ya hemos visto cómo es que, en la Constitución de Chile de 1980, una determinada redacción y ubicación del principio de subsidiariedad ha generado un tipo de sociedad muy específica, donde se hecha en falta la presencia y acción del estado en un sin número de realidades, pero a las que no puede atender por estar, supuestamente, imposibilitado. De manera similar, no es obvio cómo un legislador recién elegido, decidido a apoyar la libertad de asociación sin renunciar a las responsabilidades que se le atribuyen, podría idear una agenda legislativa que apoyaría la autonomía de asociación y brindaría la asistencia estatal adecuada para asociaciones. La paradoja también afecta a ciudadanos comunes que nunca participarán de tareas legislativas o de gobierno, porque significa que cuando son capaces de realizar una crítica política a una determinada posición ideológica, esa crítica se ve atenuada por su propia opacidad y ambigüedad y, como resultado, no tiene el mismo impacto que una crítica basada, por ejemplo, en preocupaciones sobre los derechos humanos o la igualdad, o incluso las preocupaciones sobre la democracia, la separación de poderes o el estado de derecho.

Dado lo anterior es que se suele acudir a la idea de distinguir en el principio de subsidiariedad dos dimensiones que ya hemos mencionado anteriormente. La tentación es asumir que la subsidiariedad, por una parte, posee una dimensión positiva que dice relación con la obligación del estado de prestar asistencia y, por otra, la idea de una subsidiariedad negativa, es decir aquella idea que expresa la obligación del Estado

⁴⁰ Para profundizar en este punto, cf. G. BRADLEY y E. CHRISTIAN BRUGGER (eds.), *Catholic Social Teaching: A Volume of Scholarly Essays*, Cambridge University Press, Cambridge 2019.

de abstenerse de injerencia o intervención en la vida de los cuerpos intermedios. Este enfoque parece, a primera vista, ofrecer algo de la claridad que tanto se necesita, y describe con precisión lo que implica la subsidiariedad desde la perspectiva de la acción estatal. Sin embargo, en una reflexión más profunda, se puede encontrar que este enfoque es poco efectivo porque perpetúa la idea del estado como el lugar de toda autoridad dentro de la sociedad, mientras que la principal contribución de la subsidiariedad es decir que las asociaciones existen independientemente del estado y antes del estado, y que el estado debe reivindicar y respetar la libertad de asociación en mérito a sus reivindicaciones de autogobierno, pues al ser sociedades nacidas de la libre disposición de individuos, son siempre anteriores al estado. Según el principio de subsidiariedad, el punto de apoyo no es el estado sino las propias asociaciones, y el estado colabora para satisfacer sus necesidades en lugar de que se dobleguen o sometan a su voluntad. Por lo tanto, cada vez que se aborde el principio de subsidiariedad se debe tener en cuenta esta paradoja que implica que se trabaja con un concepto que posee una ambigüedad intelectual en su propia definición. Por lo mismo, a veces es inoficioso hablar de subsidiariedad negativa o subsidiariedad positiva; pero otras veces se hace necesario hacerlo para evitar interpretaciones unilaterales que podrían olvidar alguna dimensión del concepto mismo, llevando a engaños incluso hasta manipulaciones políticas y jurídicas.

La pregunta que se nos presenta ahora es si existe alguna posibilidad de superar esta paradoja o bien si es posible aventurar alguna hipótesis que admita resolver esta posible aporía. Debemos buscar llegar a un concepto de subsidiariedad donde tengamos claro su naturaleza, su propósito y ámbitos de aplicación. Lamentablemente, la Doctrina Social de la Iglesia no ha desarrollado un corpus sistemático sobre el principio de subsidiariedad, por lo que se abre una posible tarea para el magisterio, los teólogos, filósofos sociales y otros expertos. Sin embargo, quizás no sea bueno avivar esperanzas en el sentido de desarrollar un concepto claro y distinto de subsidiariedad, como si fuera un concepto que se entiende a partir de sí mismo y se explica desde sí mismo. Un concepto claro e independiente de subsidiariedad no es posible, porque el principio de subsidiariedad no existe aisladamente de los demás principios del pensamiento social católico y tampoco puede ser comprendido si no se tiene en cuenta su trasfondo teológico, antropológico y no sólo filosófico o sociológico. En este punto radica gran parte de la incomprensión de fondo que ha llevado a que la subsidiariedad sea interpretada o como negativa o positiva. Los documentos del magisterio católico no esbozan cómo debería funcionar en abstracto la subsidiariedad porque no puede entenderse aparte de las asociaciones particulares cuya existencia protege. Además, si bien la subsidiariedad sin duda ayuda en el logro de objetivos políticos, su propósito final es mucho más ambicioso. En esencia, las encíclicas no están paralizadas por esta paradoja porque lo que revelan sobre la naturaleza, el propósito y la operacionalización de la subsidiariedad trasciende los supuestos estadocéntricos que dan lugar al sentido de contradicción en primer lugar. Es así como a la luz de *Quadragesimo anno* la Doctrina Social no trata la subsidiariedad como un principio abstracto susceptible de ser entendido o discutido sin referencia a la naturaleza de las asociaciones orgánicas que protege, por la misma razón que no trata la dignidad humana sin referencia a la naturaleza de hombres y mujeres hechos a imagen de Dios.

5. Conclusión

El principio de subsidiariedad, de larga tradición en la filosofía social, posee una fuerte raigambre en la doctrina católica y es en su enseñanza social que encuentra el lugar adecuado para su presentación y desarrollo. Expresa una rica tradición y al mismo tiempo es deudora de una visión teológica y antropológica fundamental. Su estudio y adopción debe estar siempre atento a no desconectar la subsidiariedad de todos los otros principios y conceptos que la hacen comprensible y compleja a la vez.

Siguiendo a la Doctrina Social de la Iglesia, algunos políticos y juristas chilenos constituyeron este principio en la piedra angular del diseño de sociedad política y económica que se encuentra en la Constitución chilena de 1980, en medio de un régimen dictatorial que buscaba una refundación del país desde sus bases jurídicas más radicales. Sin embargo, surge la pregunta si aquella forma de comprender el concepto de subsidiariedad es coherente con la Doctrina Social de la Iglesia, en qué aspectos son coincidentes y en qué aspectos se distancian, cómo ha sido implementada y que límites han sido impuestos en su nombre. Esto será objeto de futuros estudios que permitan profundizar en esta experiencia única, al menos a nivel latinoamericano.

BOLETÍN BIBLIOGRÁFICO

BIBLIA Y TEOLOGÍA

AMBROSIO DE MILÁN, *Exposición del Evangelio según Lucas*, Editorial Ciudad Nueva, Madrid 2023, 728 pp., 46 €

La producción exegética de Ambrosio de Milán es abundante, pero esta es la única obra dedicado a un libro del Nuevo Testamento. ¿Por qué Lucas? Probablemente porque la comunidad de Milán, donde Ambrosio ejerció el episcopado entre 374 y 397, tenía muchos puntos de contacto con los destinatarios del tercer evangelio, procedentes del paganismo. Como ocurre en otras ocasiones con los textos patrísticos, el origen de esta obra es homilético, lo que explica que el comentario sea muchas veces selectivo, no tan sistemático. De todas formas, el resultado es un texto de apreciables dimensiones. Ambrosio va siguiendo la estructura del Evangelio. La lectura completa del texto nos permite descubrir las aportaciones teológicas de su autor, tan importantes en temas como Dios, la Santísima Trinidad, la escatología, la eclesiología o la mariología. Sabemos que la teología de Ambrosio se sitúa en abierta fidelidad con el concilio de Nicea, al tiempo que puede considerarse como un avance del concilio de Éfeso. Adentrarse en la lectura sistemática de este comentario servirá no solo para alimentar la vida espiritual sino también para profundizar en algunos puntos relevantes del dogma católico.- ILDEFONSO CAMACHO.

BENEDICTO XVI, *Mi legado espiritual*, San Pablo, Madrid 2023, 156 pp., 15 €

Este libro quiere ser un homenaje a Benedicto XVI, y ve la luz justo poco después de su muerte. Giuliano Vigini, un periodista italiano que se ha ocupado ya en otras publicaciones de Benedicto XVI y de Francisco, recoge aquí una selección de textos del papa Ratzinger. Vigini ha querido centrarse en la fe porque considera que este tema es el corazón de todo el magisterio del papa recientemente fallecido. Benedicto XVI mostró siempre una preocupación grande por la pedagogía de la fe porque sentía que en nuestras sociedades, incluso dentro de la Iglesia, había un escaso interés por los contenidos fundamentales

del cristianismo. Por otra parte, fue notable en Benedicto XVI su convicción de que fe y razón no son extrañas ni antagónicas, sino que interactúan y se complementan mutuamente. Con estas orientaciones el editor de estos textos ha seleccionado intervenciones de Benedicto XVI en sus audiencias generales, homilías, etc. Son 24 los textos seleccionados: comienzan planteando el problema de Dios y su fundamento en Cristo, para abrirse luego a María como modelo de fe y situarnos finalmente en la fe de la Iglesia, a la que llegamos no solo intelectualmente sino a través de la oración.- B. A. O.

BENEDICTO XVI, *Qué es el cristianismo. Un testamento espiritual*, La Esfera de los Libros, Madrid 2023, 264 pp., 19,85 €

Se recogen en este volumen los escritos de Benedicto XVI en los años posteriores a su renuncia al pontificado. La propuesta de publicar estos escritos se le hizo llegar el año 2019. Y accedió con la condición de que su edición no se hiciera sino después de su muerte: le movió a ello, entre otras razones, el revuelo que se había producido con la publicación de un artículo suyo sobre el sacerdocio católico en el volumen del cardenal Robert Sarah *Desde lo más hondo de nuestros corazones*. Esta obra, que ha sido preparada por su secretario particular Georg Gänswein, constituye, como reza el subtítulo, un cierto testamento espiritual, pero no tiene el carácter sistemático que sugeriría el título escogido: son temas sobre los que Benedicto XVI volvió cuando recuperó una cierta dedicación al trabajo teológico una vez retirado en el Monasterio Mater Ecclesiae. Entre los textos publicados se cuenta una nueva versión de aquel controvertido artículo que hemos mencionado. Pero el conjunto de los artículos tiene una temática variada que obedece a circunstancias muy diversas y que el propio Benedicto XVI ordenó en seis capítulos: las religiones, elementos fundamentales del cristianismo, diálogo judeo-cristiano, temas de teología dogmática, temas de teología moral, contribuciones puntuales. No es necesario ponderar el interés de estos últimos escritos del Papa fallecido el último día del año 2022.- B. A. O.

BOFF, Leonardo, *El padrenuestro. La oración de la liberación integral*, San Pablo, Madrid 2023, 192 pp., 16 €

El autor no necesita presentación. Y en esta nueva obra nos descubre una vez más su profundo conocimiento de la Sagrada Escritura y de la tradición teológica. En esta ocasión estudia la oración del padrenuestro, al que considera como el mínimo de la fe cristiana, el proyecto original de Jesús. Cuando los apóstoles piden al Señor que les enseñe a orar no estaban pidiendo un método para orar, pues todos los judíos saben de sobra cómo orar. Le pedían más bien una síntesis de su doctrina: y eso es el padrenuestro, una oración donde apenas hay algo que sea esencial para la Iglesia; en cambio refleja bien lo que es el doble movimiento de todo ser humano, hacia arriba y hacia abajo. Antes de comentar cada una de las peticiones del padrenuestro Boff aborda dos cuestiones de fondo: en primer lugar, su valor como expresión de la liberación integral; en segundo lugar, el sentido que tiene rezarlo en la vida humana, y en qué situaciones principalmente. El recorrido por las peticiones del padrenuestro ayuda a profundizar su alcance como oración y, al mismo tiempo, su contenido teológico como expresión del núcleo del mensaje cristiano.- ILDEFONSO CAMACHO

CASTRO PÉREZ, FRANCISCO A., *Llamados a encontrarnos. Ser humanos en un tiempo inhumano*, Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) 2023, 144 pp., 15 €

Estamos ante un ensayo de antropología teológica, obra de un sacerdote diocesano de Málaga que compagina sus tareas parroquiales con la enseñanza de la Teología. Pero esta antropología elaborada desde la tradición cristiana quiere entrar en diálogo con otras antropologías vigentes en nuestro mundo, especialmente con lo que él llama las antropologías del desencuentro, como son el poshumanismo y el transhumanismo. Para el autor la antropología es ante todo un lugar de encuentro. Y esto ha sido nuevamente recogido, y con no poca fuerza, por el papa Francisco en su encíclica *Fratelli tutti*. Una antropología del encuentro tiene raíces en la razón postsecular, pero queda también reflejada en las enseñanzas sociales de la Iglesia: la referencia aquí al Concilio Vaticano II está

más que justificada. Toda la obra va orientada a mostrar el valor humanizador de la fe cristiana y su capacidad para traducirse en un verdadero humanismo, a pesar de las corrientes que sostienen que afirmar a Dios es incompatible con afirmar al hombre.- ILDEFONSO CAMACHO.

FANZAGA, LIVIO, *Las virtudes teológicas. Fe, esperanza y caridad*, San Pablo, Madrid 2023, 232 pp., 14,50 €

Nuestro mundo está perdiendo el sentido de Dios: esta es la convicción de la que parte Lidio Fanzaga, sacerdote escolapio, periodista y locutor radiofónico que ha desarrollado gran parte de su actividad como director de Radio María. Pues bien, en este mundo en que Dios apenas tiene espacio el cristiano tiene que fortalecer las tres virtudes teológicas, que conciernen precisamente a su relación con Dios. Y esto es lo que se hace en estas páginas, que se abren con un capítulo sobre el ser humano como imagen de Dios. Así se sientan las bases para presentar después el valor teológico y el sentido espiritual de las virtudes teológicas. Son respuestas adecuadas para un mundo que se encierra en una visión intramundana de la vida, para un mundo que corre el peligro de autodestruirse, para un mundo en el que parecen imponerse el odio y la violencia.- B. A. O.

GREGORIO DE NACIANZO, *Poemas teológicos. 1. Dogmáticos – 2. Morales*, Editorial Ciudad Nueva, Madrid 2023, 624 pp., 37 €

Son más de 150 los poemas que se cuentan dentro de la obra de San Gregorio Nacianceno. Aunque no fue el primer caso en la literatura cristiana de aquellos siglos, es indudable que la obra poética del Nacianceno es altamente significativa por su cantidad y por su calidad. Hay un acuerdo casi unánime de que la obra poética de Gregorio se desarrolló, sobre todo, aunque no exclusivamente, en los últimos diez años de su vida (murió el año 390). Los poemas del Nacianceno suelen clasificarse en dos grandes grupos: teológicos e históricos. Entre los históricos hay algunos de carácter personal, mientras que otro grupo está dedicado a distintas personalidades. Pero en este volumen se publican los poemas teológicos, 78 en total, distribuidos en dos grupos. 38 son poemas dogmáticos, que abordan los grandes temas de

la Sagrada Escritura y de la teología. Los restantes, 40 en total, son poemas morales y tratan cuestiones diferentes, como la virginidad, la vida cristiana, la vanidad de la vida humana y otros distintos aspectos de la existencia. La introducción de esta edición bilingüe, la traducción del griego y las notas corren a cargo de Marcelo Merino Rodríguez, que es director del Instituto de Historia de la Iglesia de la Universidad de Navarra. Es un nuevo volumen de la prestigiosa serie “Textos patristicos”.- ILDEFONSO CAMACHO.

JIMÉNEZ, Gerard – YÁÑIZ, Carlos (ed.), *Síntesis de la fe católica. La fe de la Iglesia en 36 lecciones*, Ediciones Rialp, Madrid 2023, 396 pp., 15 €

Este libro no quiere ser sino “un recurso más para facilitar el conocimiento del mensaje evangélico” (pág. 10). Para ello se ha contado con un equipo de especialistas, en su mayoría profesores de la Pontificia Universidad de la Santa Cruz (Roma), a los cuales se ha pedido un enfoque primordialmente catequético. Por eso se apoyan, sobre todo, como fuentes principales, en la Sagrada Escritura, el Catecismo de la Iglesia Católica y las enseñanzas de los Padres de la Iglesia y del magisterio, sin olvidar los escritos de san Josemaría Escrivá de Balaguer, como maestro de espiritualidad laical. Con estas orientaciones las 36 lecciones ofrecen una presentación muy completa y sistemática de lo que es la fe de la Iglesia. El punto de partida es el anhelo de Dios y su respuesta a través de la Revelación. Se da paso así a una presentación del Dios cristiano y de la concepción cristiana del ser humano. Siguen los temas centrales de la cristología, pneumatología, eclesiología y escatología. Se pasa luego a recorrer los siete sacramentos, para dedicar los últimos temas a la vida moral del cristiano, lo que se hace a través de un recorrido de los diez mandamientos.- B. A. O.

MARTÍNEZ DÍEZ, Felicísimo, *La gracia. Don y responsabilidad*, San Pablo, Madrid 2023, 371 pp., 21,90 €

La pregunta última que subyace a esta obra no es sino esta: ¿en qué consiste la vida cristiana? ¿en qué consiste la espiritualidad cristiana? La clave de la cuestión consiste en armonizar la acción de Dios y la libertad humana. En los

extremos se sitúan quienes apuestan solo por la gracia como acción de Dios y quienes lo hacen por la libertad y el compromiso cristiano: carismáticos y liberadores, según la terminología que emplea el dominico Felicísimo Martínez Díez, que ha sido en distintos lugares profesor de Teología Pastoral. Es necesario buscar un equilibrio entre esos dos extremos, gracia y libertad. Y el autor nos ayuda a reflexionar sobre ello recurriendo a la meditación como método y siempre desde una perspectiva inequívocamente pastoral. Estas páginas, que constituyen una obra de madurez de quien ha conjugado el estudio con la pastoral, pretenden responder a una necesidad práctica que se manifiesta en muchos cristianos: la de combinar gratuidad y militancia. fe y obras. Es un problema que viene de antiguo porque se planteó ya en los orígenes de la Iglesia y que tiene como iconos del mismo nada menos que a Pablo y a Santiago.- B. A. O.

MATABOSCH, Antoni – VÁZQUEZ JIMÉNEZ, Rafael – RODRÍGUEZ GARRAPUCHO, Fernando – VALENCIA, Andrés (eds.), *Caminar juntos. Manual de ecumenismo*, San Esteban Editorial, Salamanca 2023, 620 pp., 40 €

El objetivo de un manual es siempre el de compendiar lo más sustancial de una materia. Requiere de especialistas dispuestos a publicar para un público no especializado. En este caso se trata de 25 especialistas españoles e iberoamericanos, y además de distintas confesiones cristianas, circunstancia que hace más valioso el resultado obtenido. Adolfo González Montes, obispo emérito de Almería, destaca en el Prólogo la necesidad de combinar el ecumenismo teológico (clarificar el punto de vista de las distintas confesiones), el ecumenismo de la caridad (encuentros institucionales y gestos entre distintas confesiones cristianas) y el ecumenismo espiritual (la oración por la unión de los cristianos). Por otra parte, el ecumenismo ha experimentado un importante desarrollo desde el Concilio Vaticano II, lo que marca muy significativamente el contenido de este manual. El texto comienza describiendo lo que es el ecumenismo y los principales documentos católicos sobre el tema. Sigue un estudio histórico-teológico sobre las grandes divisiones cristianas a lo largo

de la historia, lo que da lugar a centrarse luego en las cuestiones teológicas más problemáticas para la unidad. Un cuarto capítulo aborda los diálogos bilaterales y multilaterales en que han participado los católicos, así como los acuerdos teológicos a que se ha podido llegar. El último capítulo, por fin, presenta las instituciones ecuménicas a través de las cuales se articula el diálogo entre las distintas confesiones.- ILDEFONSO CAMACHO.

PELLITERO, Ramiro, *Teología Pastoral. La misión evangelizadora de la Iglesia*, EUNSA (Ediciones Universidad de Navarra), Pamplona 2023, 320 pp., 21,90 €

Este libro está concebido como un manual, y su autor es profesor de Teología Pastoral y de Eclesiología en la Universidad de Navarra. El objeto de la teología pastoral es la misión evangelizadora de la Iglesia: misión en cuanto envío; evangelizadora en cuanto al contenido de dicha misión; Iglesia como sujeto de esa misión evangelizadora. Estamos ante un libro de teología que quiere destacar la dimensión evangelizadora de toda teología como algo vinculado a su propia finalidad, que no es sino buscar el entendimiento de la fe que se vive. En este sentido fue destacable el avance del Concilio Vaticano II, sobre el que este libro se quiere construir. En su primera parte se aborda la reflexión teológica sobre la misión, que no pierde de vista la necesidad de actualizarla para adaptarla a las condiciones de nuestro tiempo. Sigue una segunda parte sobre la misión "ad gentes" como paradigma de la acción eclesial. Por fin la tercera parte se ocupa de las dimensiones de la evangelización: la edificación de la comunidad eclesial, la dimensión profética (el anuncio de la Palabra), la dimensión litúrgico-sacerdotal, el servicio de la caridad o *diakonia* cristiana. El carácter de manual ha obligado al autor a prescindir de muchos aspectos concretos prefiriendo, con buen criterio, ofrecer una visión de conjunto que permita a los usuarios encuadrar para su estudio otras cuestiones más particulares.- B. A. O.

RATZINGER, Joseph – BENEDICTO XVI, *Vivir como si Dios existiera. Una propuesta para Europa*. Edición de Ricardo Calleja, CEU Ediciones, Madrid 2023, 332 pp., 22,50 €

Con este volumen arranca la colección "Pensar Europa", que pretende ofrecer luz en momentos de esa cierta oscuridad que domina en nuestro continente. Ricardo Calleja Rovira, que es profesor de Ética en el IESE de la Universidad de Navarra, justifica en una larga introducción (págs. 13-46) la opción por Ratzinger para iniciar esta serie, y explica las principales líneas de su pensamiento. Calleja ha sido también el que ha seleccionado los textos, los cuales no se centran solo en la cultura europea, sino que tienen una pretensión más amplia abordando las cuestiones más existenciales, como son las relacionadas con el deseo, el sufrimiento o la belleza. Siguen luego textos sobre el amor y la verdad, para terminar preguntándose por Dios y responder a la pregunta implícita en el título: ¿qué significa vivir como si Dios existiera? Sabido es que Benedicto XVI expresó con frecuencia su convicción de que una sociedad en la que Dios está ausente es una sociedad que pierde su criterio. Es lógico pensar que son muchos los textos del autor, de antes de ser Papa y de los años de su pontificado, que abordan desde distintas perspectivas esta cuestión. El volumen está pensado no solo para los creyentes, sino también para todos aquellos que se hacen preguntas sobre el sentido último de la existencia y de la sociedad.- ILDEFONSO CAMACHO.

RAVASI, Gianfranco, *Biografía de Jesús según los evangelios*, San Pablo, Madrid 2023, 313 pp., 19,90 €

A lo largo de los siglos numerosas han sido las biografías aparecidas en torno a la figura de Jesús de Nazaret, retratos condicionados por diferentes interpretaciones. La obra que nos presenta el cardenal Ravasi sobre la figura de Jesús pretende ser un equilibrio entre la fe y la historia. De ahí que lo primero que trata de identificar el autor son las coordenadas histórico-culturales y geopolíticas dentro de las cuales se asientan los evangelios, con la finalidad de reconstruir la vida de Jesús recomponiendo retratos desde los diferentes ángulos que nos aportan los evangelios. Por su género literario, estos textos no son libros de historia, sino obras que se interesan por las palabras y hechos de Jesús ligados a su figura histórica e interpretados

desde la fe. En la práctica, el perfil que resulta del análisis de los textos reúne elementos del Jesús histórico, pero resalta, sobre todo la imagen de Cristo Hijo de Dios. Para poder acercarnos a la figura impresionante de Jesús, el autor propone ir leyendo, junto al texto, los evangelios, preferentemente en su lengua original. Libro profundo, interesante, que nos acerca a la biografía de Jesús.- CARMEN ROMÁN.

ÉTICA Y MORAL

ALDANA, Ricardo, *El sí al don de Dios. En torno a la cuestión de género*, Fundación Maior, Madrid 2023, 58 pp., 9 €

No es la primera que Ricardo Aldana, mexicano y sacerdote de la Sociedad de Siervos de Jesús, aborda la problemática del género. Esta vez lo hace con un método nuevo: respondiendo a 17 preguntas, muchas de las cuales aluden a acontecimientos recientes o a manifestaciones de distintas personalidades eclesásticas. Aldana quiere profundizar en las causas últimas de la corriente radical sobre el género: por qué se ha pasado de la distinción entre género y sexo (entre lo cultural y lo biológico) a defender que el ser varón o hembra no es un dato basado en la biología sino el objeto de una elección personal. Para Aldana esta posición choca frontalmente con la fe bíblico-cristiana según la cual Dios ha creado al ser humano en la polaridad sexual de varón y mujer.- B. A. O.

GIRAUD, Gaël, *La revolución suave de la transición ecológica. Cómo construir un futuro posible*, Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) 2023, 236 pp., 22 €

La obra que nos ocupa es la traducción de una obra previa en italiano del autor publicada por la Editorial del Vaticano en 2022. El hecho de que dicha obra fuera publicada por la editorial Vaticana nos habla de cómo las opiniones del autor han sido de alguna manera bien recibidas por la Santa Sede. La obra está elaborada a partir de una serie de dieciséis artículos previos del autor que han sido recogidos y unidos en cuatro secciones: pensamiento económico, la política económica internacional, la propuesta ecológica del autor, y la posición de la Iglesia. El libro, por tanto, es una presenta-

ción general del pensamiento de Gaël Giraud, jesuita economista de gran conocimiento de la economía y de pensamiento crítico sobre ella. La línea de fondo de los diferentes artículos pasa por una relectura crítica del actual paradigma económico neoclásico mostrando sus debilidades y mitos, unido a una propuesta de renovación económica mundial a partir del esfuerzo por desarrollar una sociedad verdaderamente ecológica. El autor demuestra un conocimiento y dominio impresionante de la economía moderna y de sus puntos débiles, además de presentarnos una propuesta sugerente e interesante de futuro. El tono del libro no deja de tener un punto un poco provocador y cuestionador de ideas preconcebidas que a veces genera un punto de distancia en el autor. En cualquier caso, es un libro clave para conocer alternativas económicas integrales al sistema económico actual globalizador que está llegando al límite.- GONZALO VILLAGRÁN.

MONTEAGUDO RODENAS, José V., *Bioética y suicidio de adolescentes. Marco preventivo y propuestas educativas*, San Pablo, Madrid 2023, 216 pp., 16 €

El hecho del suicidio entre adolescentes es poco conocido, pero los datos son irrefutables. Por eso este libro comienza presentando una fenomenología del suicidio infanto-juvenil (capítulo primero). El fenómeno tiene dimensiones sociales y culturales, pero también personales, que se relacionan con el proyecto de vida de una persona, las posibilidades de fracaso y el suicidio como alternativa. Por esta razón el capítulo segundo tiene un enfoque moral: analiza la dimensión ética del suicidio, su tratamiento histórico y su relación con el valor inalienable de la vida humana. Pero el autor tiene una larga experiencia en el mundo docente, en una primera etapa como sacerdote y a partir de 2018 como padre de familia. Esto explica que el último capítulo se dedique a la prevención del suicidio en adolescentes y a las estrategias que se pueden poner en marcha en el ámbito escolar. Una vez más queda de manifiesto el papel de la educación en la formación de los adolescentes y las oportunidades de la escuela como una ayuda insustituible en esta etapa tan fundamental de su existencia de todo ser humano.- B. A. O.

PÉREZ PRIETO, Victorino, *Hacia una ecoteología*, Fragmenta Editorial, Barcelona 2023, 297 pp., 19,95 €

Desde la encíclica *Laudato si'* del Papa Francisco se ha afianzado el interés por una espiritualidad ecológica y por una unificación de la filosofía y la teología en torno a la naturaleza. El presente volumen es un buen exponente de esto. Desde el primer capítulo se presenta la realidad como una totalidad unificada y diferenciada, tejido sin costuras, frente a una perspectiva especializada y fragmentaria. La física cuántica y la ecosofía de las viejas tradiciones convergen en esta visión holista e interaccionada de la realidad última. El capítulo segundo está dedicado a la complejidad en la ciencia y en la filosofía, analizando a los autores de ambas que han ofrecido una visión global de la realidad. El autor del volumen da la preferencia a E. Morin y a R. Panikkar. El capítulo tercero estudia la interrelacionalidad en la Biblia, en otras religiones, especialmente hinduismo y budismo, y en las corrientes ecológicas actuales. El capítulo cuarto se dedica al cristianismo, a las aportaciones del Papa Francisco y al reto ecológico para la visión cristiana de Dios. Finalmente se presenta una ecoteología y ecoespiritualidad, capítulo cinco, en la que destacan Francisco de Asís, Juan de la Cruz y P. Teilhard de Chardin. Un resumen conclusivo y la bibliografía completan el estudio, que es claro, sistemático y pedagógico. Una buena síntesis de la ecoteología- JUAN A. ESTRADA.

RECUERO ASTRAY, José Ramón, *Diálogos sobre el bien y el mal con Hume, Kant, Schopenhauer y Zubiri*, Editorial Ygriega, Madrid 2022, 502 pp., 20 €

José Ramón Recuero no se resigna a aceptar la idea hoy dominante de que la cuestión del bien y del mal ha de resolverse desde la libertad individual, y, todo lo más, recurriendo a las leyes positivas. Con esta intención establece un diálogo con cuatro filósofos que se han planteado en distintos momentos históricos esta cuestión. Lo hace en un diálogo protagonizado por un personaje ficticio, Poliandro. Dialogando con Hume discute sobre la relación entre libertad y ley moral. Dialogando con Kant descubre que hay una ley moral que trasciende al hombre. Dialogando con Schopenhauer concluye que

hay una ley moral que trasciende al mundo. Dialogando con Zubiri, por fin, concluye que Dios es el autor de leyes morales para hombres libres. Llega así a una síntesis entre libertad y ley moral.- F. L.

IGLESIA

GÄNSWEIN, Georg, *Nada más que la verdad. Mi vida al lado de Benedicto XVI*, Desclee de Brouwer, Bilbao 2023, 352 pp., 24,90 €

Han sido veinte años los que ha pasado Georg Gänswein al lado de Joseph Ratzinger desde que fuera nombrado por este su secretario personal cuando era prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe. Luego le ha acompañado durante sus años de pontificado, desde 2012 además como prefecto de la Casa Pontificia. Estamos pues, sin duda, ante un testimonio personal de alguien que ha conocido bien a Joseph Ratzinger, que además nunca oculta su admiración hacia él. Pero estas páginas interesan además porque en ellas encontramos el relato de lo ocurrido a lo largo de estos años en el entorno de Joseph Ratzinger, en el seno de la llamada familia pontificia (los círculos más cercanos al Papa) y las tensiones surgidas en ella. En esta historia contada “desde dentro” se leerán con especial interés los entresijos de la inesperada renuncia de Benedicto XVI así como la versión personal de Gänswein de los años en que acompañó al Papa emérito. Serán estos últimos capítulos (del 7 al 9) los que más atraerán la curiosidad de los lectores: en ellos Gänswein ofrece muchos datos sobre las reacciones de Benedicto XVI a las medidas del Papa Francisco, sin dejar de poner de manifiesto las diferencias entre ambos pontífices. El relato concluye con la muerte de Benedicto XVI y su testamento espiritual (firmado en agosto de 2006). Conocemos cómo posteriormente el Papa Francisco ha pedido Georg Gänswein que abandone el Vaticano y retorne a Múnich, su diócesis de origen: esta circunstancia dota de un atractivo especial la aparición de estas memorias.- ILDEFONSO CAMACHO.

HERRANZ, Julián, *Dos Papas. Mis recuerdos con Benedicto XVI y Francisco. Prólogo del papa Francisco*, Ediciones Rialp, Madrid 2023, 390 pp., 24 €

El cardenal Julián Herranz, que ha cumplido recientemente 90 años, ha estado 60 años en la curia vaticana al servicio de hasta seis papas. Ya en 1996 publicó *En las afueras de Jericó* (PPC), donde recogía sus recuerdos de los años 1960 a 2005 (cuatro pontificados). Ahora con este nuevo volumen, que se animó a redactar por presión de algunas personas cercanas a él, añade sus testimonios de primera mano con Benedicto XVI y el papa Francisco. Julián Herranz pertenece al Opus Dei, convivió directamente con San Josemaría Escrivá durante 20 años, es canonista y ha sido durante años presidente del Pontificio Consejo para los Textos Legislativos. Estas memorias suyas reflejan un profundo conocimiento de la curia romana, pero lo más valioso en ellas es su contacto cercano con los dos papas que ocupan este periodo de tiempo. En sus páginas se narran muchas anécdotas, se alude a muchos acontecimientos que conocimos a través de los medios de comunicación, pero ahora desde la perspectiva de un testigo directo que quiere unir en sus relatos la objetividad y la prudencia. Y por encima de todo destaca su aprecio profundo por los dos últimos pontífices a los que presenta subrayando lo que tienen de complementarios, a diferencia de lo que suelen destacar otras fuentes informativas.- ILDEFONSO CAMACHO.

RATZINGER, Joseph – BENEDICTO XVI, *Mi vida. Autobiografía*, Ediciones Encuentro, Madrid 2023, 184 pp., 18 €

Una buena parte de este volumen reproduce la autobiografía que escribió Joseph Ratzinger abarcando sus 50 primeros años de vida: desde 1927 hasta 1977, año en que fue llamado a Roma por Juan Pablo II. Ahora se reedita esta obra, que en castellano ya se publicó en 1997, con motivo de la muerte del papa Benedicto XVI. Pero se ha querido completar con dos documentos más recientes: un resumen de lo que fue su vida desde 1997 hasta el momento de su muerte (“De Arzobispo a Papa emérito”, págs. 127-167), que ha sido redactado por el escritor Giuliano Vignini; y un apéndice que reproduce una entrevista realizada al cardenal Angelo Scola, arzobispo emérito de Milán, que fue grabada con ocasión de la muerte de Benedicto XVI y que se centra en su magisterio en relación con la misión de la Iglesia en

nuestro tiempo (págs. 171-180).- ILDEFONSO CAMACHO.

VIDA RELIGIOSA

NAVARRO PUERTO, Mercedes, *Pretérito perfecto. Setenta años cumplidos y medio siglo de vida religiosa*, Editorial Verbo Divino, Estella (Navarra) 2023, 190 pp., 16 €

Este libro comenzó a escribirse en plena pandemia, en el año 2021, cuando Mercedes Navarro Puerto, Mercedaria de la Caridad y profesora de exégesis bíblica en perspectiva feminista en distintos centros universitarios, cumplía los 70 años y los 50 de vida religiosa. 25 años antes había ya publicado para celebrar los 25 años de la profesión religiosa, un libro titulado *Las siete palabras de Mercedes Navarro* (PPC, 1996). Entonces utilizaba el gerundio para titular los distintos capítulos, queriendo con ello expresar una vida que estaba en movimiento. En este libro que publica ahora ha cambiado el gerundio por el pretérito perfecto para expresar algo comenzado tiempo atrás y mantenido hasta el presente, donde hay algo de ya cumplido pero no necesariamente terminado. La autora define el libro como un ejercicio de retrospectiva sobre una existencia vivida en soledad, pero en la que ha tenido ocasión de intercambiar con mucha gente. A lo largo de estos 70 años se entremezclan situaciones que se reflejan en títulos como: “He soñado”, “He sufrido”, “He amado”, “He pensado”, “He creído”, etc., todos pretéritos perfectos. El libro ayudará al lector a volver también sobre su propia experiencia de vida.- B. A. O.

ESPIRITUALIDAD

ARASA, Daniel, *Dios no pide el currículum. Testimonios y reflexiones espirituales de un periodista*, Ideas y Libros Ediciones, Madrid 2021, 286 pp., 15 €

Daniel Arasa es periodista y ha desarrollado su vida profesional en diversos medios de comunicación social. Pero además es ensayista e historiador. Y por debajo de todo ello es un sincero buscador de la verdad. En este libro se nos presenta como un católico que es periodista, que no pretende dar lecciones a nadie, pero sí compartir sus reflexiones sobre muchos

asuntos de la vida y de la muerte. Estas páginas quieren también tener un fuerte contenido autocrítico, que no sume al autor en el fracaso, sino que le suministra lecciones de vida que quiere compartir con sus lectores. Y la más importante de todas está reflejada en el título: lo fundamental en la vida es dejar obrar a Dios en nosotros, no empeñarse en ganárnoslo a base de muchos actos meritorios. En resumen, menos acción y más oración.- B. A. O.

CHAMORRO, José, *Despierta. Ensayo para una vida lúcida*, San Pablo, Madrid 2023, 240 pp., 18,50 €

El autor aspira a iluminar al lector de modo que salga (si este es su caso) del letargo, de la rutina del no pensar, del no sentir, del ruido, de la idea de que vivimos en una época de máxima conexión con nuestro entorno. Cree que para eso ayudaría mucho volver a valorar las tradiciones que han formado parte esencial de nuestra vida, en lugar de pedir prestados enfoques que no tienen nada que ver con nuestra forma de ser y de vivir. Los temas del libro están expuestos de forma breve, cada uno de los cuales termina con algunas preguntas al lector, que buscan implicarlo de manera que le sea de utilidad lo que está leyendo. Busca también generar una visión del mundo más profunda, abierta y amplia. Igualmente ayuda a desarrollar la consciencia que lleve al compromiso con la propia vida y con cualquier vida.- ANTONIO NAVAS.

ESPEJA, Jesús, *En meditación serena. Con los ojos de la fe abiertos*, San Pablo, Madrid 2023, 168 pp., 14,50 €

Nada tan expresivo para comprender este libro como estas líneas de la Introducción: “Estas meditaciones brotan de un teólogo que durante muchos años ha buscado con todos sus recursos intelectuales una mejor comprensión de la fe cristiana. Sin desdeñar el camino recorrido y las marcas que ha ido dejando, al final de la andadura queda la experiencia mística, sin la cual el discurso del teólogo pierde su alma” (pág. 13). En efecto, el dominico Jesús Espeja se propone en el atardecer de la vida concentrarse en una meditación reposada de lo que es la clave fundamental de la fe la encarnación del Hijo de Dios, que se ha unido así a todo ser hu-

mano. Con este enfoque han redactado cinco series de breves meditaciones, que se agrupan bajo estos epígrafes: “El ser humano se interroga”, “El encuentro con Jesucristo”, “Camina en mi presencia”, “La Iglesia, signo en la historia”, “Qué podemos esperar”. En un mundo culturalmente tan superficial estas meditaciones aportarán una buena dosis de profundidad que podrá ser de gran provecho para todo el que se introduzca en ellas.- B. A. O.

FAYOS FEBRER, Rafael – ORTIZ LLUECA, Eduardo (eds.), *Un amor incondicional. Ensayos a propósito de Amoris Laetitia*, CEU Ediciones, Madrid 2023, 180 pp., 16 €

El título refleja muy bien el enfoque de estas reflexiones hechas al hilo de la encíclica *Amoris laetitia*. Surgidas de una reunión científica de académicos, profesores y alumnos, están dirigidas especialmente a las personas casadas para profundizar en todo lo que de positivo hay en el matrimonio, y que puede sintetizarse en ese amor incondicional que figura en el título. Se quiere ayudar a descubrir la tradición de la Iglesia acerca del matrimonio. Por eso son innumerables las referencias al himno paulino de la caridad. La dimensión generativa y el carácter definitivo del matrimonio son otros dos de los temas que concitan la atención de los autores. Nos falta una crítica de la posmodernidad y sus efectos negativos sobre la familia. Y se concluye invitando a redescubrir la acción del Espíritu Santo en el matrimonio. Son seis ensayos que ayudarán a vivir en profundidad la vida matrimonial. El enfoque adoptado justifica quizás el que se hayan obviado, en cambio, aquellas partes de la encíclica que abordan cuestiones morales que hoy día son objeto de preocupación en la Iglesia: a ellas el papa Francisco ha querido dar una respuesta con acentos nuevos, sin abandonar para ello este marco de lo que significa el amor incondicional cuando se vive entre seres humanos limitados.- ILDEFONSO CAMACHO.

FERNÁNDEZ-MARTOS, José María, *El drama de la palabra. Tender puentes o ensanchar abismos*, Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) 2023, 182 pp., 15 €

Este ensayo tiene detrás la amplia trayectoria vital y la madurez de su autor, que es jesuita y

psicólogo, director de almas y gran conocedor de la Biblia. Sus reflexiones se orientan en torno a la palabra, como capacidad de comunicación humana y por ende dotada de una fuerte ambivalencia. De ahí el título, *El drama de la palabra*: porque la palabra sirve tanto para hacer el bien como para provocar el mal. El texto se organiza en ocho capítulos que buscan siempre la inspiración inicial en algún texto bíblico, y que se ilustran además con diferentes textos poéticos y literarios de diferentes autores; más aún, cada uno de los textos es introducido por un pasaje del Quijote, que el autor muestra conocer bien. Los temas que se abordan son variados, desde una reflexión sobre la política hasta un acercamiento al mensaje de Jesús o a los místicos o un replanteamiento de la cuestión de Dios. La extensa introducción de Pedro Miguel Llamet ayuda a comprender y a valorar el contenido de este libro.- B. A. O.

GARCÍA MATEO, Rogelio, *Dios en el mundo y para el mundo. La mística trinitaria de Ignacio de Loyola*, Mensajero, Bilbao – Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) – Universidad Pontificia Comillas, Madrid, 2023, 384 pp., 26,60 €

Hace ya algunos años que el jesuita Rogelio García Mateo viene reflexionando en torno a la experiencia y a la mística trinitaria de Ignacio de Loyola, como lo demuestran numerosas publicaciones suyas. Ahora, tras una larga trayectoria académica en Múnich y en la Universidad Gregoriana de Roma, se ha propuesto ofrecer este estudio sobre la mística trinitaria de Ignacio de Loyola. En él se aúna su conocimiento de la espiritualidad ignaciana y su trabajo académico como profesor de teología. De este modo se recoge lo mejor de la tradición teológica sobre el misterio de la Trinidad, que ha conocido un importante impulso a partir del Concilio Vaticano II, y se aplica a una lectura de la experiencia y de la vida de San Ignacio tal como han llegado a nosotros a través de su *Autobiografía*, los *Ejercicios Espirituales* y su *Diario espiritual*. Este recorrido por la vida de Ignacio se prolonga finalmente en los orígenes mismos de la Compañía de Jesús y en el texto de las *Constituciones* que redactó para la orden que había fundado. No estamos ante un tratado sistemático sobre la Santísima Trinidad sino

ante un rastrear la presencia del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo en la obra de San Ignacio, una presencia que solo se explica a partir de la experiencia mística personal que la respalda.- ILDEFONSO CAMACHO.

GRÜN, Anselm, *Lo que nos hace bien. En el día a día*, Editorial Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) 2023, 159 pp., 15 €

Anselm Grün aporta al lector un remedio para poder empezar cada día con energía renovada. Este remedio está inserto en los consejos que da para evitar la tensión excesiva en la vida cotidiana. El propio autor reconoce que la constancia en repetir los ejercicios que él recomienda no es algo fácil de adquirir. Esto lo corrobora con la experiencia propia, en la que confiesa que él mismo no sigue siempre los consejos que da en este libro. Eso sí, como él mismo dice, este libro nace de una visión optimista del ser humano. Con los consejos que aporta aspira a que cada persona conecte con la sabiduría que Dios ha depositado en el alma de cada persona. Siguiendo a san Benito como maestro pretende que el corazón del lector se ensanche al leer y al ejercitarse, de modo que pueda llegar a experimentar la dicha del amor, un amor dulce e inefable.- ANTONIO NAVAS.

LARRAURI AGUIRRE, Gabriel, *El ejemplo de los primeros cristianos. ¿Qué nos dicen a los cristianos de hoy?*, EUNSA (Ediciones Universidad de Navarra), Pamplona 2023, 185 pp., 13 €

La intención del autor es mostrar que el testimonio de los primeros cristianos sigue siendo válido para los cristianos de hoy. Para ello se han seleccionado textos de autores cristianos de los cuatro primeros siglos, desde Clemente Romano o Ignacio de Antioquía hasta Cirilo de Alejandría y Agustín de Hipona. Son textos muy breves, quizá demasiado breves, acompañado siempre de una pequeña introducción. Son presentados como puntos de meditación. Los textos se han agrupado con un criterio temático, lo que da lugar a seis capítulos, que ilustran aspectos como la fuerza de su ejemplo, su condición de personas corrientes, su valentía ante la persecución y el martirio, su sentido de la misión. Lo que resulta algo inesperado es que a veces se intercalan textos recientes: de los

últimos papas, de Henry Newman, de Josemaría Escrivá, todos ellos relacionados con la santidad de aquellos primeros testigos de nuestra fe.- B. A. O.

LUIS MARÍA GRIGNION DE MONTFORT, *El secreto de María. Y el Tratado de la verdadera devoción a la Santísima Virgen María*, San Pablo, Madrid 2023, 221 pp., 14,50 €

Entre los santos marianos destaca Luis María Grignon de Montfort, especialmente por su manera particular de concebir la devoción a María como una “esclavitud espiritual por amor”. En esta publicación se presentan sus dos obras más importantes. En la primera muestra el papel fundamental de María en la Historia de la Salvación, papel que, por ser desconocido, acaba como título de su obra *El secreto de María*. En la segunda desarrolla teológicamente los fundamentos de una devoción a María que sea auténtica y nunca desligada de su propio Hijo Jesús, ya que muestra el camino para que Jesucristo reine en los corazones, a través de una consagración al propio Jesús, inspirada en la propia consagración que vivió María respecto a su Hijo, dado que nadie en este mundo pudo ni podrá consagrarse a Él como lo hizo Ella.- ANTONIO NAVAS.

MAHER, Jim, *Caminos para tomar una decisión. Con Ignacio de Loyola*, Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) 2023, 128 pp., 12 €

Este es jesuita irlandés, Jim Maher, ha podido experimentar en sus más de 30 años en el colegio de Limerick que tanto sus alumnos como los profesores y los padres de familia valoraban la educación que allí se recibía, aunque conocían poco el trasfondo de la educación jesuita y la espiritualidad ignaciana que la anima. Su convicción es que existe una enorme capacidad de acogida para la sabiduría de Ignacio de Loyola. Y por eso se ha propuesto presentar algunas de las ideas claves de la espiritualidad ignaciana, pero haciéndolo de un modo asequible a un público no especializado. Para ello largo de diez capítulos va recorriendo distintos aspectos de la experiencia de Ignacio y de las líneas principales de sus Ejercicios Espirituales. Clave de todas sus explicaciones es el carácter personal y personalizante de la espiritualidad que Ignacio vivió y difundió. Por eso todo el libro es una

iniciación a la búsqueda de la voluntad de Dios para cada persona, manejando y esclareciendo las categorías clásicas de la espiritualidad de Ignacio: mociones, espíritus, discernimiento, examen, decisión. Un rasgo distintivo del libro es el recurso frecuente obras poéticas, porque la poesía esquiva la tendencia al intelectualismo y alimenta los movimientos del corazón, tan importantes para entender la espiritualidad.- ILDEFONSO CAMACHO.

MARDEGAN, Andrea, *Contemplar a Cristo con los ojos de María. Los misterios del Rosario meditados*, San Pablo, Madrid 2023, 169 pp., 15,50 €

Este libro viene a recordar una de las maneras clásicas de rezar el santo Rosario, que consiste en la meditación de cada uno de los misterios que se enumeran durante su rezo. Andrea Mardegan se ha inspirado en la carta apostólica del papa Juan Pablo II *Rosarium Virginis Mariae* (El Rosario de la Virgen María). Se insiste en que, en cada uno de los misterios, se tenga en cuenta el texto bíblico correspondiente, de manera que no se desligue la práctica del rezo del Rosario de la Palabra de Dios. Se hace alusión a la idea de san Ignacio de Loyola de hacerse presente a los “misterios” de manera contemplativa, para evitar la sensación de rutina que puede producir en el orante la continua repetición del padrenuestro y del avemaría. También se sugiere que se busquen en esos misterios aplicaciones que llevar a la práctica en la vida cristiana.- ANTONIO NAVAS.

MERTON, Thomas, *Pensamientos en soledad*, Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) 2023, 136 pp., 12 €

La obra literaria de Thomas Merton es bastante extensa. Nacido en Francia (1915) y con formación europea vivió en Norteamérica y murió durante un viaje a Asia (Bangkok, 1968). Ya en 1948 publicó su autobiografía, donde relata su conversión al catolicismo y su ingreso en la abadía benedictina de Getsemani (Louisville, Estados Unidos). Estos pensamientos suyos que ahora se publican fueron escritos en 1953 y 1954, en un tiempo en que pudo retirarse para vivir en soledad. Su actividad fue constante, pero en medio de ella siempre se sintió llamado a una mayor soledad. Los 37 pensa-

mientos que aquí se recogen hablan, no *sobre* la soledad, sino *en* soledad y desde ella, porque así todo se aprecia de una manera distinta. Merton no quiere solo reflejar su personal experiencia. Piensa que sus pensamientos ayudarán a comprender el porvenir del mundo y de la humanidad siempre que la los seres humanos se liberen de las esclavitudes a las que les somete nuestro mundo y se abran a la verdadera libertad. Y la fe será un ingrediente fundamental para vivir en profundidad la libertad y la autodeterminación a las que está llamado todo ser humano.- B. A. O.

MORALES, Manuel – INSUNZA, Santiago M., *En familia con Santa Mónica. Por caminos de comunión, oración y espiritualidad*, Editorial Ciudad Nueva, Madrid 2023, 286 pp., 17 €

Los autores de este libro quieren contribuir al conocimiento y difusión de los grupos de madres inspiradas en santa Mónica, que nacieron con el objeto de orar en común por sus respectivos hijos. El primero de estos grupos, que nació en la parroquia de Santa Rita de Madrid, de los Agustinos Recoletos, se denominó *Comunidad de madres cristianas de Santa Mónica*. Los destinatarios del libro son las personas pertenecientes a estos grupos, las madres preocupadas por el crecimiento de sus hijos en la fe, las personas interesadas por conocer algunos temas de la espiritualidad agustiniana (como son las fraternidades seglares agustinianas) y cualquier cristiano que quiera acercarse a santa Mónica y san Agustín para conocer los elementos característicos de su espiritualidad. Todo ello se logra en este libro, realizado con gran acierto por sus dos autores.- ANTONIO NAVAS.

NORONHA JORDÃO, Paula, *Tan frágiles y tan amados. Una pedagogía para la libertad*, Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) 2023, 200 pp., 15 €

Miembro de la Fraternidad Misionera Verbum Dei, Paula Noronha es hoy coordinadora de formación de la Unión Internacional de Superiores Generales en Roma, después de haber pasado 30 años de vida misionera. La propuesta de este libro es pedagógica. En este sentido tiene cierta semejanza con los *Ejercicios Espirituales* ignacianos, que también son un camino

para iniciarse en la auténtica libertad. Para la autora, el problema de la vida espiritual radica más bien en cómo llevarla a cabo y vivirla en profundidad. Y este libro propone caminos de búsqueda que se ordenan en tres pasos: el primero, cómo adentrarnos en nuestra interioridad, cómo conocernos mejor; el segundo cómo descubrir que somos amados por Dios, que Dios nos abraza precisamente en nuestra fragilidad; el tercero y último, cómo aprender a dejarnos amar, tengo la palanca última que nos permitirá vivir el amor. El libro no se presta a ser leído de un tirón, invita más bien a ayudarse de él para seguir todo un proceso de aprendizaje- B. A. O.

PIEDRA, Antonio, *Una hermosura extraña. La construcción poética en Teresa de Jesús*, Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid 2023, 331 pp., 20 €

Este ensayo bucea con mucho acierto en el alma de santa Teresa de Jesús, con afirmaciones tan contundentes como afirmar que “frente a unos y frente a otros ella pide bien poco: libertad de pensamiento y de espíritu para escribir como cualquier hombre”. Junto con esto, el convencimiento de que lo que ella escribe no contradice ningún artículo de la fe católica. El gran valor de la aportación espiritual de santa Teresa radica en que solo relata hechos y sentimientos que previamente ha experimentado y que pueden servir de algo a otras personas. Se recuerda cómo, cuando el Espíritu la impulsaba, le entraban inexplicablemente ganas de cantar, danzar y trovar, como le pasaba al rey David. Toda esa familiaridad de la santa con la lírica de la poesía o de la música es descrita acertadamente en estas páginas.- ANTONIO NAVAS.

LITURGIA

BONOMO, Francesco, *Introducción al estudio de los libros litúrgicos*, Centre de Pastoral Litúrgica, Barcelona 2023, 224 pp., 27,50 €

Los libros litúrgicos, o libros relacionados con las celebraciones litúrgicas, constituyen un conjunto extenso y variado, en el que pueden distinguirse dos series diferentes: los escritos directamente para las celebraciones mismas, que incluyen también las instrucciones prácti-

cas correspondientes, y los que contienen solo instrucciones litúrgicas pero no son para su uso directo en el culto. Tanto unos como otros son las fuentes fundamentales de la liturgia. Francesco Bonomo, que enseñó en el Pontificio Instituto Litúrgico San Anselmo de Roma, quiere proporcionarnos en este volumen una primera herramienta de acceso a los libros litúrgicos, pero limitándose a la liturgia latina. Comienza su *Introducción* con una descripción de conjunto de los libros litúrgicos. Y luego va haciendo la presentación de las principales fuentes ordenándolas según su importancia y según el uso a que se las destina. El primer bloque es el central porque presenta los libros para la celebración eucarística, variados y ordenados según su antigüedad. Se presentan luego los ceremoniales, los libros pontificales y los rituales. A continuación les llega el turno a los leccionarios y a los libros de horas. Una última parte presenta la codificación que hizo el Concilio de Trento. Este recorrido, ambicioso y completo, se apoya en el manejo directo de las fuentes y en la consulta de una rica bibliografía (citada en págs. 201-224): supone un avance en el estudio de los distintos libros litúrgicos, aunque el autor no ha querido entrar en aquellos publicados después del Concilio Vaticano II.- B. A. O.

FRÍAS CALDERÓN, Daniel Alejandro, *El sacramento del bautismo y del matrimonio en el rito romano del siglo X al XVI*, Centre de Pastoral Litúrgica, Barcelona 2023, 176 pp., 14 €

La ocasión para este estudio es lo que se determinaba en los rituales promulgados por Pablo VI en 1972 para la iniciación cristiana de adultos y para la celebración del matrimonio católico. Allí se decía que los catecúmenos que desearan contraer matrimonio debían hacerlo con los ritos apropiados para este fin. Es importante subrayar la relación entre los dos sacramentos y el relieve que se da al catecumenado como preparación para el bautismo de los adultos. El autor, mexicano que estudió en el Anselmianum de Roma, ha trabajado luego la relación entre liturgia y espiritualidad. Para este estudio ha escogido una etapa poco investigada, los siglos que precedieron al Concilio Tridentino. Aborda en dos partes diferenciadas el estudio de los

rituales que existieron en el rito romano para el sacramento del bautismo y para el sacramento del matrimonio. Es un estudio no directamente teológico, sino litúrgico, aunque la dimensión teológica nunca está del todo ausente. Su valor principal es el manejo directo de las fuentes, que permite un acercamiento muy riguroso a las celebraciones litúrgicas en los siglos X a XVI.- B. A. O.

MUERZA CHOCARRO, Antonio, *Ministerios litúrgicos para las unidades pastorales*, Centre de Pastoral Litúrgica, Barcelona 2023, 168 pp., 19,25 €

El objetivo de este libro es muy práctico: dado el hecho de la falta creciente de vocaciones sacerdotales es necesario que los laicos tomen conciencia de su responsabilidad en la liturgia. Y a ellos se dirige este libro, que ha sido preparado por Antonio Muerza, sacerdote jubilado de la diócesis de Pamplona que ha trabajado también 30 años en Venezuela. La primera parte ofrece una formación litúrgica básica para los ministros laicos, que se centra sobre todo en la celebración eucarística. Se desarrollan después los principales ministerios laicales: lector, acólito, ministro extraordinario de la comunión, monitor. En un extenso anexo se ofrece cuatro documentos oficiales de la Iglesia relativos a los ministerios laicales, todos de reciente publicación. El anexo se completa con distintos rituales para la institución de los ministerios y para la celebración dominical en espera de presbítero. Todo concluye con algunos salmos y oraciones eucarísticas de acción de gracias y de súplica.- B. A. O.

VALLI, Norberto, *El rito ambrosiano*, Centre de Pastoral Litúrgica, Barcelona 2023, 184 pp., 14 €

El rito ambrosiano toma su nombre de San Ambrosio de Milán, pero su desarrollo es anterior al tiempo en que San Ambrosio fue arzobispo de esta sede italiana (374-397). El rito ambrosiano se ha mantenido a lo largo de los siglos a pesar de la tendencia secular a la unificación litúrgica que se inició ya en los tiempos de Pipino el Breve y de Carlomagno. Se ha destacado en este rito su capacidad de adaptación a los distintos tiempos, capacidad que se ha mantenido incluso después de la

reforma litúrgica del Concilio Vaticano II. Norberto Valli, que es sacerdote de la diócesis milanesa y profesor de Liturgia en Milán y Roma, se ha especializado en el rito ambrosiano. Esta obra viene a ser como una síntesis de otros estudios más puntuales. Ofrece una presentación de conjunto de las características del ordinario de la misa, el año litúrgico, el santoral y la Liturgia de las Horas en dicho rito. Algunas partes del texto habían sido publicadas ya en revistas con la intención de dar a conocer la riqueza de este rito de tanta tradición en la Iglesia, aunque hoy solo está vigente en la archidiócesis de Milán.- B. A. O.

PASTORAL

IRIBERRI, José Luis – LOWNEY, Chris, *Guía del Camino Ignaciano – Nueva edición actualizada*, Ediciones Mensajero, Bilbao 2023, 192 pp., 16,90 €

La primera edición de esta guía se realizó en 2015. Ya entonces sus dos autores habían terminado de configurar este camino ignaciano, el cual, siguiendo el modelo del Camino de Santiago, traza el recorrido que hizo Ignacio de Loyola desde su primera conversión en Loyola, tras la herida que sufrió en Pamplona, hasta su conversión definitiva en Manresa. El camino se estructura en 29 etapas. Esta guía se abre con una ambientación para comprender la historia del peregrino en el mundo de aquel tiempo en que vivió Ignacio. Esta introducción sirve además para implicar a quien quiere realizar el camino haciéndole comprender su vida también como la de un peregrino. Después el libro adopta la forma de una guía que va recorriendo las sucesivas etapas con todos los datos que se necesita sobre: pistas ignacianas que se encuentran en ellas, datos de interés sobre las localidades por las que se pasa, mapas, posibilidades de alojamiento. Toda esta información, actualizada y valiosa, se acompaña de numerosas ilustraciones que dan al texto un colorido especial.- B. A. O.

REDRADO MARCHITE, José Luis (Coord.), *Cercanos a los que sufren. 26 evangelizadores en el campo de la salud*, San Pablo, Madrid 2023, 292 pp., 18 €

Este libro puede considerarse continuación de otro publicado por el mismo autor, que pertenece a la Orden Hospitalaria, titulado *Presencia cristiana en clínicas y hospitales* (PPC 1969). En sus páginas quedaba claro que evangelizar curando no solo está entre las recomendaciones del mismo Jesús, sino que fue práctica de la Iglesia a lo largo de los primeros siglos. Ahora el autor ha recogido 26 nuevos testimonios de esta actividad hospitalaria y evangelizadora: corresponden a los siglos XVI a XX. Estas breves semblanzas de evangelizadores en el campo de la salud han sido redactadas por distintos autores. Y se ocupan de personas como Juan de Dios, Camilo de Lelis, Vicente de Paúl, María Soledad Torres Acosta, Joaquina Vedruna, Genoveva Torres, Manuel Lozano (“Lolo”), Teresa de Calcuta o el mismo Juan Pablo II: así hasta 26. Recorrer estos testimonios ayuda a comprender y a gustar la presencia de la Iglesia al lado de los que sufren.- B. A. O.

PSICOLOGÍA Y PEDAGOGÍA

GARCÍA FORCADA, JAVIER. *Dinámicas de grupo. Aprende a convivir, trabajar y dirigir grupos*, Desclée de Brouwer, Bilbao 2023, 240 pp., 21 €

Dentro de su colección “Serendipity” la editorial Desclée de Brouwer nos ofrece este excelente trabajo de Javier García Forcada, que aúna una formación filosófica y teológica con la de psicólogo y educador, con una prolongada experiencia además en el campo psicología grupal y educativa. Fruto de esta acendrada formación y praxis es este trabajo en el que nos ofrece claves fundamentales para (como reza el subtítulo de la obra) convivir, trabajar y dirigir grupos. El texto es ameno, ilustrado con esquemas, dibujos, cuestionarios y ejemplos muy clarificadores. Se ofrece una clasificación de los tipos de grupos, de las diversas etapas en la evolución de la dinámica grupal, de los diferentes roles que desempeñan sus miembros, del papel del moderador, así como de las crisis, técnicas y métodos de evaluación de los grupos. Una obra, sin duda, de interés para psicólogos y para todos los interesados en dinámicas grupales y comunitarias.- CARLOS DOMÍNGUEZ.

GARCÍA HUIDOBRO, Juan Cristóbal (ed.), *La educación jesuita en la encrucijada. Discusiones sobre la educación jesuita primaria y secundaria contemporánea en América Latina y del Norte*, Ediciones Mensajero, Bilbao 2023, 316 pp., 18 €

Este libro habla de “encrucijada” educativa recordando aquel título clásico de Maritain *La educación en la encrucijada* (1943). Pero lo aplica a la educación de los colegios de la Compañía de Jesús en América Latina y en Norteamérica. Es fruto de la preocupación de su autor, jesuita que estudiaba en el Boston College, ante la falta de un estudio sistemático de los cambios producidos en estos últimos años. El libro está dividido en dos partes. La primera está dedicada a la educación escolar jesuita en el continente americano en los años que siguieron al Concilio Vaticano II. La segunda parte se centra en el momento presente y se hace desfilar para ello distintas experiencias que se están desarrollando en todo el continente. Algunos textos son reproducción literal o resumida de escritos anteriores, con la peculiaridad de que muchos de ellos van seguidos de comentarios de otras personas que conocieron también la realidad estudiada. El autor no olvida la tradición jesuita que se concretó en las *Ratio studiorum* y se pregunta si ella, con las necesarias actualizaciones, no sigue inspirando el momento presente. Pero esta inspiración, que sigue teniendo sentido hubo de afrontar el reto que constituyó para los colegios jesuitas la actualización de la misión de la Compañía que tuvo lugar al concluir el Concilio Vaticano II: cómo la promoción de la justicia, en cuanto complemento del servicio de la fe, llegó a incidir efectivamente en la actividad educativa de la Compañía.- ILDEFONSO CAMACHO.

MARIANI, Alessandro, *La deconstrucción en pedagogía. Una frontera teórico-educativa de la posmodernidad*, Ediciones Octaedro, Madrid 2022, 160 pp., 16,80 €

El deconstruccionismo nació en Francia gracias a la obra de Jacques Derrida (1930-2004). Desde allí fue exportado en primer lugar a Estados Unidos. Pero hoy, no solo se ha extendido por muchos países, sino que se ha hecho presente en casi todas las ramas del saber. También en la pedagogía, como quiere mostrar en este

volumen Alessandro Mariani, que es profesor titular de pedagogía general y social en la Università degli Studi di Fiorenza. El objetivo del deconstruccionismo es desmitificar, eliminar las ambigüedades, interpretar, siempre con el deseo de superar los impensados, de investigar los sobreentendidos, de llegar al “grado cero” en el conocimiento eliminando todo lo que se ha podido sobreañadir. Aunque el término “deconstrucción” puede inquietar a los expertos en pedagogía, hay que reconocer que, superadas estas reservas, la relación entre deconstruccionismo y pedagogía se vuelve altamente fecunda. Es lo que se pretende mostrar en este libro. Sus dos primeros capítulos analizan la deconstrucción en sus distintas modalidades, así como su carácter transversal. Los otros dos capítulos estudian la aplicación de la deconstrucción a la pedagogía, lo que permite llegar a una pedagogía verdaderamente crítica.- F. L.

MÍNGUEZ VALLEJOS, Ramón – LINARES BORBOA, Luis (coords.), *La pedagogía de la alteridad. Un compromiso ético con otro modo de educar*, Ediciones Octaedro, Madrid 2023, 192 pp., 19,80 €

Detrás de este libro está el trabajo de dos grupos de profesores universitarios, uno de la Universidad de Murcia y el otro de la CETYS Universidad (Baja California, México). Les anima una convicción: la necesidad de un continuo esfuerzo innovador en el campo de la educación. Y lo que sugieren con este nuevo enfoque es apartarse de una educación basada en estrategias cognitivas para apoyarse preferentemente en estrategias socioafectivas. La inspiración última la han recibido de Emmanuel Lévinas y su ética de la alteridad, pero también han aprovechado las aportaciones de Horkheimer y Adorno. En esta orientación educativa no se trata tanto de dar respuestas seguras cuanto de incorporar la atención al otro, de hacerse cargo de él. La responsabilidad es la piedra angular de este modelo educativo, como lo es de la ética lévinasiana. El modelo que aquí se sugiere pone toda su fuerza en las categorías de acogida, compasión, testimonio y esperanza. Son precisamente estos cuatro términos los que sirven los centros temáticos de otros tantos capítulos de este libro, que los autores presentan como una obra inacabada que quiere explorar nuevas

vías, hasta ahora poco practicadas. Siguiendo a la ética de Lévinas, la primera pregunta no será: ¿qué debo hacer?; será más bien: ¿de quién soy yo prójimo? F. L.

MONSALVE LORENTE, Laura (coord.), *Investigación y diseño del currículo por competencias: el enfoque STEM. Aprendizaje por competencias*, Ediciones Octaedro, Madrid 2022, 220 pp., 12,80 €

Este libro surge como fruto de un proyecto de investigación sobre “Implementación del enfoque STEM en el desarrollo de competencias”, en el que se ha trabajado sobre todo en el ámbito del alumnado de la Educación Secundaria Obligatoria. Ante todo, una referencia a las siglas, que se refieren en inglés a cuatro áreas de conocimiento desarrolladas tradicionalmente de forma independiente: ciencia, tecnología, ingeniería, matemáticas. El enfoque STEM pretende combinar e integrar esos distintos saberes para llegar a un conocimiento más integrado de la realidad. Los autores que colaboran en este proyecto de investigación analizan desde distintas perspectivas cómo utilizarlo para mejorar las capacidades de los estudiantes. El esfuerzo por implantar el enfoque STEM dentro del currículo por competencias está en sintonía con las líneas estratégicas de la Unión Europea en cuanto a desarrollo educativo. Los autores, todos ellos vinculados a la enseñanza y a la didáctica, aportan su experiencia en el aula en distintas materias y en distintos contextos geográficos (europeos y latinoamericanos).- F. L.

NOÉ, Salvo, *El miedo como don. Descubre cómo afrontar la ansiedad y potenciar la alegría de vivir. El Papa Francisco dialoga con Salvador Noé*, San Pablo, Madrid 2023, 216 pp., 15,50 €

De los cuatro capítulos de este libro el primero es una entrevista del autor, que es psicoterapeuta y mediador familiar, realizada al papa Francisco. Esta circunstancia hará especialmente atractivo el presente libro, que tiene como intuición de fondo la idea de que el miedo es una de las emociones más presentes en nuestra vida, y que ha marcado toda nuestra evolución. El miedo es, por tanto, algo natural y fundamental para la supervivencia.

Para el autor los dos motores de nuestra vida son el miedo y el amor: el miedo nos protege, el amor crea y desarrolla nuestra vida. Desde estos presupuestos está concebida la entrevista con el Papa (págs. 13-53), en la que se aborda el miedo y otros temas relacionados con él. La entrevista se desarrolla con ese tono cercano y espontáneo que caracteriza a otras intervenciones de Francisco. Pero el libro se prolonga todavía con tres capítulos más: el miedo y sus orígenes; cómo afrontar y superar el miedo; algunas preguntas que se han hecho al autor durante diferentes encuentros sostenidos sobre este tema con las respuestas que el autor ha facilitado.- B. A. O.

FILOSOFÍA

AYALA, Francisco J., *El regalo de Darwin a la ciencia y a la religión*, Sal Terrae, Maliaño (Cantabria) – Universidad Pontificia Comillas, Madrid, 2023, 239 pp., 18 €

Francisco J. Ayala, el biólogo español afincado en EEUU y fallecido en marzo de 2023, fue uno de los discípulos aventajados del gran experto en genética Theodosius Dobzhansky (1900-1975) –uno de los padres de la síntesis neodarwinista moderna. El volumen que aquí comentamos es –según su autor– “una versión muy ampliada de mi obra *Darwin and Intelligent Design* (Fortress Press, Minneapolis, 2006)”. Como escribe Francisco J. Ayala en el Prefacio de este volumen, “el mensaje que transmite este libro puede expresarse de forma sencilla: la ciencia y las creencias religiosas no tienen por qué estar en contradicción. Si se entienden bien, no pueden estar en contradicción, porque la ciencia y la religión se refieren a cuestiones diferentes”. Ayala, como la gran mayoría de los filósofos de la biología de su generación, suele identificar a Darwin y el darwinismo con la evolución biológica y pueden dar la impresión de que Darwin tenía todas las respuestas. El volumen está estructurado en diez capítulos, referentes a otros tantos problemas científicos, filosóficos y teológicos a los que responde la comunidad seguidora de la síntesis neodarwinista moderna. Para Ayala, “la teoría de la evolución de Darwin es un don para la ciencia, y también para la religión. Este libro expone mis razones. Espero que los lecto-

res las encuentren coherentes y las acepten con convicción” (pág. XV).- LEANDRO SEQUEIROS.

VALLEJO CAMPOS, Álvaro (ed.), *Guía Comares de Platón*, Editorial Comares, Granada 2023, 250 pp., 26 €

Esta colección de “Guías Comares” ofrece una completa introducción a autores de gran importancia en la historia de la filosofía, pero cuya abundante producción resulta difícil de abarcar. Es el caso de Platón. Por eso hay que alabar esta iniciativa que ha sido dirigida por el profesor Álvaro Vallejo, catedrático de Historia de la filosofía Antigua en la Universidad de Granada y especialista reconocido en la filosofía griega y en Platón en particular. Platón no escribió tratados sino diálogos, y eso dificulta la comprensión de su pensamiento que no se formula directamente sino a través de los distintos interlocutores en los diálogos. Después de un capítulo sobre este método utilizado por el filósofo griego, las colaboraciones que se recogen en este volumen van recorriendo los distintos aspectos de la filosofía platónica: teoría del conocimiento, método dialéctico, psicología, ética (abordada a través del estudio de la virtud y del amor), pensamiento político, cosmología. Se concluye el volumen con una revisión bibliográfica que no se contenta con aportar un listado de publicaciones, sino que se detiene en comentar las principales ediciones de los textos platónicos, sus traducciones y los estudios más importantes disponibles.- F. L.

WEIL, Simone, *La agonía de una civilización y otros escritos de Marsella*, Trotta, Madrid 2022, 166 pp., 15 €

Simone Weil es una figura capital del pensamiento del siglo XX que no deja de atraer a estudiosos dentro del campo de la filosofía, el pensamiento sociopolítico, la teología y la mística. Porque en todos esos ámbitos esta mujer extraña e inquietante ofreció un pensamiento original, enraizado en unas singulares experiencias de vida como obrera, activista social, combatiente en la guerra civil española y también como mística cristiana, aunque no diese el paso al bautismo por pura honestidad personal.

La editorial Trotta ha ido ofreciéndonos lo más importante de su extensa obra. Y en esta ocasión nos ofrece una serie de escritos de una de

las etapas más ricas y productivas de Simone Weil, que fue la que pasó en Marsella cuando huyendo de la persecución nazi se disponía a partir al exilio junto a su familia, una etapa en la que combinaba su trabajo como obrera agrícola con la acción como activista social, junto con intenso proceso personal de reflexión sobre la fe cristiana.

El volumen consta de tres secciones. La primera un par de ensayos sobre la civilización occitana y la cruzada albigense. En ellos deja ver el interés que mantuvo por la espiritualidad de los cátaros, la versión más platónica del cristianismo con la que ella tanto sintonizaba. La segunda parte son una serie de ensayos filosóficos sobre la noción de valor, la moral, o la literatura. Por último, se ofrece un conjunto de cartas a personajes con los que mantuvo una profunda relación de amistad como Gustave Thibon o Jöe Bousquet entre otros. Una presentación de Carmen Revilla, gran especialista en España de la obra de Weil, contribuye a acrecentar el interés de este libro.- CARLOS DOMÍNGUEZ.

WEIL, Simone, *Raíces del existir. Preludio a una declaración de deberes hacia el ser humano*, Comares, Granada 2023, 171 pp., 21 €

La editorial Comares nos ofrece una nueva versión de la obra de Simone Weil *L'Enracinement* (Gallimard 1949), escrita en su última etapa de Londres y ya traducida previamente al español por la Editorial Trotta (Madrid 1996) con el título de *Echar raíces*. En esta ocasión el texto de Weil se presenta con un estudio preliminar de José Luis Monereo Pérez en el que aborda los elementos de la biografía intelectual de Weil, sus bases filosóficas, espirituales y políticas y sus compromisos sociopolíticos, su pensamiento social con los grandes temas weilianos de la opresión social y la libertad y, finalmente, la crisis social y política que concluye con el análisis de las condiciones de los trabajadores y el derecho al trabajo.

La obra de Weil, de quien Albert Camus dijo que encarnaba *el único gran espíritu de nuestro tiempo*, no deja de ofrecer ocasión para que hoy se siga indagando en un pensamiento complejo y utópico, en el que las variables filosóficas, sociopolíticas, espirituales y teológicas forman un entramado no siempre fácil de desentrañar, tanto más si se trata, como en esta ocasión de

la etapa final de su vida. En él Simone Weil repasa lo que considera “las grandes necesidades del alma” (orden, libertad, obediencia, responsabilidad, seguridad, etc...) para pasar en una segunda parte al análisis del “desarraigo” (obrero, campesino, de nación), y terminar con una reflexión sobre el “arraigo” como necesidad humana fundamental.- CARLOS DOMÍNGUEZ.

HISTORIA DE LA IGLESIA

AZCONA, Tarsicio de, *De campesino a historiador. Apuntes biográficos*, Gobierno de Navarra, Pamplona 2022, 173 pp., 12 €

Estos “apuntes biográficos” han sido publicados coincidiendo casi con la muerte de su autor, cuando estaba a punto de cumplir los 100 años (había nacido en Azcona en 1923). Más que biográficos son apuntes autobiográficos porque es el propio protagonista el que los redactó ya en los últimos años de su vida. Religioso capuchino, se especializó en historia de la Iglesia, pero su actividad no se limitó a lo académico: desempeñó además distintas funciones en su orden religiosa. En la primera parte el autor va recorriendo cronológicamente su propia historia, sobre todo hasta que se jubiló como profesor en el Centro de estudios Teológicos de Pamplona en 1993. A partir de entonces va incorporando también apuntes biográficos que tienen un carácter más fragmentario hasta llegar a sus últimos años, cuando se va haciendo consciente del deterioro progresivo de su salud. El texto escrito concluye el 1 de enero de 2021. Está muy bien escogido el término “apuntes”, ya que no estamos ante una biografía sino ante una enorme cantidad de recuerdos (apuntes) que va numerando hasta llegar al número de 365. Por último, cabe indicar que su nombre de familia es Jesús Morrás Santamaría: Tarsicio de Azcona es el que adoptó al emitir la profesión religiosa como capuchino, siguiendo la costumbre de esta orden a la que perteneció desde el año 1934.- ILDEFONSO CAMACHO.

BURGER, John, *Al pie de la cruz. Lecciones desde Ucrania. Entrevista con el patriarca Sviatoslav Shevchuk*, Ediciones Rialp, Madrid 2023, 222 pp., 19 €

En realidad estamos ante una biografía de Sviatoslav Shevchuk, que es desde 2011 patriarca

de la Iglesia Greco católica Ucraniana. Y la biografía se ha construido a partir de varias entrevistas realizadas entre 2018 y 2022 por John Burger, que viene trabajando como periodista en distintas publicaciones católicas norteamericanas. A través de la vida de Sviatoslav nos adentramos en la historia clandestina de esta iglesia católica durante los años de la dominación soviética. Solo las últimas páginas corresponden ya a los tiempos de invasión rusa de Ucrania. En estas páginas el relato biográfico se entremezcla con la historia de su país y de la iglesia a la que pertenece. El propio Sviatoslav vivió un tiempo en Argentina, incluso era obispo de la comunidad ucraniana en este país cuando fue elegido patriarca de la Iglesia Greco católica Ucraniana. El relato, que tiene mucho de autobiográfico, nos descubre las vivencias del protagonista desde niño, el despertar de su vocación sacerdotal, sus dificultades para estudiar cuando tenía que moverse en la clandestinidad y los años en que ya pudo desarrollar su actividad pastoral con libertad. Como aportación de interés puede citarse también el acercarnos a una iglesia ortodoxa, que vive en una enrucijada histórica y geográfica enormemente complicada.- B. A. O.

CALVO ZARRAUTE, Gabriel, *De Roma a Berlín. Volumen I: La protestantización de la Iglesia católica*, Homo Legens, Madrid 2022, 654 pp., 24,90 €

Gabriel Calvo Zarraute es un sacerdote de la diócesis de Toledo que tiene múltiples actividades, tanto pastorales como docentes; incluso está haciendo el doctorado en Historia de la Iglesia en la Universidad San Dámaso de Madrid. Este libro que ahora publica tiene en tono pesimista desde la misma Introducción, a la que se titula “La abolición de la razón”. El autor considera el momento actual de la Iglesia como la eclosión del modernismo que ya denunciara Pío X en la encíclica *Pascendi*. Se habló de la primavera del Concilio; hoy hay que reconocer que vivimos un verdadero invierno espiritual donde la razón ha sido sustituida por los sentimientos. Dicho en otros términos, vivimos una modernidad ideológica, que se caracteriza por el antropocentrismo, el nihilismo y la papolatría. Aunque el libro pretende hacer un análisis histórico, el autor cree que este aná-

lisis tiene que complementarse con un análisis metafísico. Esta doble clave permite analizar distintos aspectos de la Iglesia contemporánea, hasta llegar al pontificado del papa Francisco, al que el autor considera como la “culminación del proceso de protestantización”. El libro tiene un estilo áspero que se concreta en descalificaciones muy radicales de personas y corrientes de pensamiento, las cuales quizás podrían haber sido evitadas.- F. L.

ELIPE, Jaime, *Don Alonso de Aragón, un príncipe con mitra. Familia, Iglesia y política en la España del Renacimiento*, Institución Fernando el Católico, Zaragoza 2022, 358 pp., 21 €

Esta biografía contribuye a dar a conocer las grandes cualidades de gobernante que adornaban a Fernando el Católico, ya que sabía unir su firmeza en mantener en su sitio el timón del mando con la flexibilidad necesaria para que sus súbditos más relevantes tuvieran espacio para moverse con soltura. También en estas páginas el lector puede contemplar a los últimos Trastámara aragoneses y hasta a Carlos I de España y V de Alemania. Igualmente se describe la vida de un prelado renacentista volcado en la política más que en la Iglesia y con abundante descendencia propia. Tuvo un papel realmente preponderante en las Cortes de Aragón. En todo su comportamiento político mostró una lealtad absoluta a Fernando el Católico como soberano de Aragón.- ANTONIO NAVAS.

GÓMEZ ACEBO, Isabel, *Perseguida por el amor. Dorothy Day – Autobiografía novelada*, Ediciones Mensajero, Bilbao 2023, 200 pp., 16 €

Licenciada en Ciencias Políticas y en Teología, Isabel Gómez Acebo ha cultivado también la novela histórica. Dedicó dos a Francisco de Asís y a Domingo de Guzmán; a ellas añade ahora la de esa mujer admirable que es Dorothy Day (1897-1980). En este caso se trata de una autobiografía, donde la protagonista va contando su vida en diálogo con Dios. Sabemos que la fe fue un elemento determinante en la vida de Dorothy Day: después de un tiempo de búsqueda se convirtió al catolicismo en 1929; ya en los últimos años de su vida llegó a ser oblat

de la orden benedictina. Esta fe profunda la llevó a un compromiso social de carácter radical, que le granjeó también no pocas dificultades. Dicho compromiso se encauzó a través del periódico *Catholic Worker*, en cuya fundación participó. Esta publicación se convirtió en un centro de acción social en aquella época en que los Estados Unidos intentaban salir de la crisis económica de 1929. La lectura de estas páginas acercará al lector a la vida de una mujer inquieta por encima de todo, siempre en búsqueda, profundamente arraigada en la fe, una fe que la lanzó a un compromiso social en favor de las clases trabajadoras de su tiempo.- ILDEFONSO CAMACHO.

LAMET, Pedro Miguel, *Francisco de Javier, el aventurero de Dios*, Ediciones Mensajero, Bilbao 2023, 704 pp., 30 €

El jesuita Pedro Miguel Lamet es conocido por su actividad como autor de novelas históricas. Es más, en este caso estamos ante una nueva edición actualizada de otro texto publicado hace unos años (*El aventurero de Dios. Francisco Javier*, La Esfera de los Libros, 2007). En todas sus novelas históricas Pedro Miguel Lamet se cuida muy bien de documentarse con una selecta bibliografía: de ella deja constancia en las páginas finales del libro (págs. 685-692). El relato de la vida del santo navarro comienza cuando este llega a Lisboa enviado por San Ignacio y destinado a la India, y concluye con su muerte. Pero el autor ha sabido intercalar, a través del relato de alguien que le conoció de cerca, toda su vida: desde la infancia, pasando por los estudios en París, el encuentro con Ignacio de Loyola y su participación en el grupo que fundó la Compañía de Jesús. Reconoce el autor que el único personaje no histórico que aparece en esta voluminosa novela es un tal João Mendes, un “cristiano nuevo”, judaizante, que, como era frecuente en aquel tiempo, se embarcaba hacia la India para huir del tribunal de la Inquisición. Este personaje acompañó de cerca a Javier en Lisboa y en la India, para regresar a la capital portuguesa una vez fallecido Francisco convirtiéndose en testigo privilegiado de su actividad misionera. En la lectura del libro llama la atención la profusión de datos y la abundancia de detalles que se ofrecen para comprender mejor el mundo en que desarrolló

Javier su impresionante aventura.- ILDEFONSO CAMACHO.

LUTAUD, Bénédicte, *Mujeres de los papas*, San Pablo, Madrid 2023, 400 pp., 22,50 €

Hay que comenzar reconociendo que el título escogido para este libro no deja de prestarse a equívocos. En realidad, el objetivo de la autora, una periodista francesa afincada en Roma, ha sido investigar personajes femeninos importantes en la historia contemporánea del Vaticano que formaron parte del entorno íntimo de los papas. No se trata ya de mujeres de siglos anteriores, como Lucrecia Borgia, Catalina de Siena o Cristina de Suecia. La atención se centra en cinco mujeres mucho más recientes, de las que Bénédicte Lutaud quiere reconstruir historias poco conocidas. La primera es la alemana Hermine Speier, a quien Pío XI puso al frente de los archivos de la Biblioteca Apostólica, puesto en el que la mantuvo su sucesor: puede considerarse pionera entre las mujeres que han accedido a puestos relevantes en el Vaticano. Pascalina Lehnert (conocida como “Sor Pascalina” o como “la papisa”) fue secretaria y ama de llaves de Pío XII y dirigió a la casa papal con mano dura hasta el punto de que era temida por todos los que se acercaban al papa. Wanda Półtawska actuó en la resistencia polaca antes de conocer a Karol Wojtyła; posteriormente Juan Pablo II le encomendó funciones importantes en torno a la defensa de la vida y a la familia. También fue cercana a Juan Pablo II la hermana Tekla Famiglietti, abadesa general de la orden del Santo Salvador de Santa Brígida: tuvo intervenciones relevantes en las relaciones del Vaticano como el régimen de Fidel Castro. Por último Lucetta Scaraffia, historiadora y periodista convertida tardíamente al catolicismo, colaboró estrechamente con Benedicto XVI y con Francisco: considerada “la feminista del Vaticano” terminó sacando a la luz algunos abusos de clérigos a religiosas.- B. A. O.

MARÍN CARA, Antonio, *De Villasís a Portaceli. Memorias de un colegio de Sevilla, 1905-2005*, Círculo Rojo Editorial, Roquetas de Mar (Almería) 2023, 468 pp.

El jesuita Antonio Marín, que es doctor en Historia Contemporánea por la Universidad

de Granada, pasó algunos años de su vida trabajando en el colegio Portaceli de Sevilla. En ese tiempo no solo conoció a muchas personas relacionadas con el colegio (jesuitas, alumnos, profesores, personal administrativo), sino que dedicó un tiempo a estudiar la historia de este centro docente: fundado en 1905 (en la plaza de Villasís), atravesó los años difíciles de la República y la guerra, fue reorganizado al terminar esta y pasó poco después, en 1955, a la nueva ubicación que ocupa hoy en la avenida Eduardo Dato de Sevilla. La primera parte del libro no es original de Antonio Marín: se reproduce en ella los apuntes de otro jesuita (Julián Moreno Escribano) que trabajó en el colegio y que fue recogiendo materiales para elaborar una historia del centro hasta 1955, que nunca llegó a publicar. A partir de esa fecha es Antonio Marín quien toma la iniciativa recorriendo cada año hasta cumplirse el centenario (2005): se vale para ello de la documentación existente en el centro, de recuerdos y contactos personales, de innumerables testimonios que fue solicitando a personas vinculadas al centro. Resulta así una historia que acumula muchos materiales, no siempre suficientemente ordenados, pero que dan una idea bastante aproximada de la evolución de este centro educativo a lo largo de un siglo.- ILDEFONSO CAMACHO.

MÉNDIZ, Alfredo, *Tomás Alvira. Vida de un educador (1906-1992)*, Ediciones Rialp, Madrid 2022, Fuenlabrada (Madrid) 2022, 369 pp., 22 €

En estas páginas se describe la vida de un pedagogo español, que fue uno de los tres primeros supernumerarios del Opus Dei. Se ha iniciado ya el proceso de canonización tanto para él como para su esposa. Al basarse en muchos testimonios personales de origen familiar el autor confiesa que ha intentado separar el grano de la paja: o sea no dejarse llevar de meras impresiones personales a la hora de narrar los acontecimientos de su vida. Se recuerda su vinculación con instituciones educativas como el Instituto Ramiro de Maeztu, el colegio Infanta María Teresa de Huérfanos de la Guardia Civil, Fomento de Centros de Enseñanza y la Escuela de Profesorado de Fomento. Para completar su semblanza educadora, se bucea también en el archivo familiar. También se aprovechan unas

memorias que Tomás Alvira empezó a escribir pocos años antes de morir. La documentación se completa con archivos de Madrid, Roma, Barcelona y Pamplona.- ANTONIO NAVAS.

MITRE FERNÁNDEZ, Emilio, *Pecados y pecadores de la Edad Media. Ortodoxos frente a disidentes*, Ediciones Cátedra, Madrid 2023, 446 pp., 25,50 €

Durante la Edad Media los católicos (ortodoxos) y los católicos heréticos (disidentes) no coincidían en los criterios a aplicar sobre las distintas infracciones contra la moral y las creencias. Estas divergencias son el objeto de este estudio realizado por el veterano medievalista español Emilio Mitre. Ambos bandos se dejaron llevar con frecuencia de enfoques simplistas. También utilizaron abundantemente contra el adversario la acusación de hipocresía. Igualmente, quienes acusaban a los demás de hipócritas, se definían a sí mismos como defensores de la sinceridad, la lealtad, la nobleza y la honorabilidad. Siempre intentando conquistar una respetabilidad que se negaba sistemáticamente al adversario. Eso sí, ambos grupos animaban a no perder nunca la esperanza de ser aceptados por Dios a través del arrepentimiento sincero.- ANTONIO NAVAS.

PÉREZ DE MADRID, Prado, *El beso de Dios. Las beguinas y la espiritualidad del Amado y los cuidados*, San Pablo, Madrid 2023, 348 pp., 21,90 €

Estamos ante un libro que no tiene carácter académico, pero tampoco es estrictamente divulgativo. Su autora, que es mujer casada y madre de cuatro hijos, lo presenta “un libro instrumental”: está concebido para ser usado y para que los textos que en él aparecen nos lleven al encuentro con Dios. Por eso cada capítulo concluye con unas sugerencias para orar, y hacerlo con textos e ideas de algunas de las personalidades más relevantes de las beguinas. El movimiento de las beguinas nació en Centroeuropa en el siglo XIII. Las beguinas son presentadas como las primeras feministas de la historia en cuanto a su modo de vida y su pensamiento: vivían de su trabajo, normalmente manual, y lo hacían en comunidades que funcionaban de acuerdo con principios democráticos; buscaban un relacionarse con Dios desde

lo más profundo de su ser sin mediaciones. Algunos estudiosos las han considerado “insumisas discretas”, que lograron con habilidad desarrollarse en ámbitos que en aquellos tiempos no eran propios de las mujeres. El libro concluye con una antología de textos de diferentes beguinas (págs. 271-334), cuyo pensamiento ha sido estudiado en diferentes capítulos: Margarita Porete, Hadewijch de Amberes Matilde de Magdeburgo, Hildegarda de Bingen, Beatriz de Nazaret se cuentan entre las figuras más relevantes del grupo. B. A. O.

REDONDO, Valentín, *De profesión, hermana pobre. Santa Clara de Asís*, San Pablo, Madrid 2023, 232 pp., 16,50 €

El Hermano Valentín Redondo, franciscano menor conventual que ha ocupado puestos relevantes dentro de su orden religiosa, publicó ya *De profesión hermano, Francisco de Asís* (San Pablo 2004). Esta biografía de Santa Clara es complemento de aquella. Se adopta el género autobiográfico, de manera que es la propia Santa Clara la que va narrando su vida, incluso su muerte y su proceso de canonización. El relato está compuesto de 54 breves capítulos, que son como brochazos de la vida de aquella admirable mujer, que quiso imitar el camino de Francisco de Asís y se convirtió en la cabeza de la rama femenina de sus seguidores. El relato presta especial atención, no solo a la experiencia espiritual de aquel primer grupo, sino también a las circunstancias políticas y eclesiales en que el proyecto salió adelante. En el carisma de este grupo de mujeres el centro es la pobreza vivida en toda su radicalidad, como desapropiación. Por eso tuvieron que luchar con distintos intentos de asimilarla a otras reglas religiosas (de San Benito, sobre todo) ya aprobadas en la Iglesia. Solo fue con Inocencio IV, y precisamente el año en que moría Clara (1253), cuando sus constituciones fueron definitivamente aprobadas.- B. A. O.

TROCHU, Francis, *San Francisco de Sales. Obispo y Príncipe de Ginebra. Fundador de la Orden de la Visitación de Santa María. Doctor de la Iglesia (1557-1622)*, Grupo Editorial Fonte, Burgos 2023, 1.070 pp., 49 €

Esta biografía de san Francisco de Sales se beneficia de una gran cantidad de documentos

inéditos. De ellos surge una gran cantidad de detalles desconocidos hasta ahora, que producen muchas rectificaciones y puntualizaciones. El autor recuerda al lector que las siete u ocho primeras biografías del santo, escritas cuando aún vivía, son de toda garantía, por haber sido redactadas bajo la inspiración y con la aprobación de santa Juan de Chantal y de las primeras monjas de la Visitación. Se ha contado además con los procesos de canonización, los documentos de la Biblioteca Mazarina, de los Archivos Nacionales y de la Biblioteca Nacional entre otros. Apoyándose en la correspondencia de san Francisco de Sales (se conservan 2.100 cartas auténticas) se ha precisado la cronología de su vida. Además se han aprovechado los trabajos de publicación de las religiosas de la Visitación de Annecy, que suman un total de 26 volúmenes.- ANTONIO NAVAS.

VIÑAS ROMÁN, Teófilo, *Felipe II y el Escorial. La fe de un monarca controvertido*, Ediciones Rialp, Madrid 2023, 190 pp., 16 €

En estas páginas se van entrelazando distintos temas: el perfil de Felipe II, su iniciativa de construir el monasterio del Escorial, la visita a las dependencias de este. En ese recorrido se da ocasión para descubrir no solo su riqueza sino el sentido de muchos de sus elementos. Todo ello ha sido obra de un religioso agustino que vive en el mismo monasterio (en la celda número 14 del claustro principal alto). El interés de Teófilo Viñas por este libro procede de ciertas noticias inexactas difundidas sobre el monasterio incluso por el Patrimonio Nacional, pero también el deseo de reivindicar la figura del Felipe II de una cierta leyenda negra surgida en torno a él. En la visita al monasterio se descubren los tres elementos que quiso sobre todo destacar Felipe II: la presencia real de Cristo en la eucaristía, las reliquias de los Santos, las sagradas imágenes. Son precisamente tres temas que el Concilio de Trento, que acababa de celebrarse, había querido defender frente a quienes se oponían a ellas. Teófilo Viñas se ha ayudado en muchas partes de su recorrido de la *Historia del Escorial*, publicada por Fray José de Sigüenza, un libro clásico recientemente reeditado (2003), obra del que fuera religioso jerónimo

(1544-1606) que también vivió en el monasterio escurialense.- ILDEFONSO CAMACHO.

HISTORIA GENERAL

AUBERT, Paul, *España en el Mediterráneo (1860-1986)*, Ediciones Cinca, Madrid 2023, 308 pp., 30 €

Hispanista francés y catedrático emérito de Literatura y Civilización Españolas Contemporáneas en la Universidad de Aix Marsella, Paul Aubert fue además director de estudios de la Casa Velázquez. Un repaso a la abundante bibliografía que se cita al final de este volumen (págs. 273-306) permite intuir cuán ambicioso es este ensayo histórico en que el autor quiere analizar cómo España busca hacerse un nuevo lugar en el Mediterráneo como nuevo escenario una vez concluida la etapa en que fue el punto de contacto de Europa con el mundo transatlántico. Concluida la descolonización americana, España quiere incorporarse al nuevo proceso colonizador, ahora protagonizado por Francia, Inglaterra y Alemania. La importancia del Mediterráneo para la Unión Europea aparece como una nueva oportunidad para España. Este resituarse de España en el complejo mundo mediterráneo implica una transformación ideológica del país, que pasa por las nostalgias típicas del romanticismo para entrar por el camino del desarrollo económico, una vez superada la opción neutralista en las dos guerras mundiales y abandonado el aislamiento de la época franquista.- F. L.

BARÓN, Andrés, *Balian de Ibelin, el Defensor de Jerusalén (1147-1194). Aristocracia, política y guerra en Tierra Santa durante el siglo XII*, Glyphos Publicaciones, Valladolid 2023, 402 pp., 23,90 €

Este estudio busca, entre otros propósitos, reivindicar la figura histórica de Balian de Ibelin, uno de los principales barones del Reino Latino de Jerusalén, al que se le otorgó el título de Defensor de Jerusalén por dos razones: por defender durante días la ciudad frente al asedio de Saladino, contando con un número realmente exiguo de defensores; y porque consiguió salvar la ciudad del incendio, el saqueo y la exterminación de la población civil de Jerusalén, gracias a sus negociaciones con Saladino,

al que hizo saber con toda firmeza que, si no se le daban garantías sobre la entrega pacífica de la ciudad, él mismo estaba dispuesto a incendiar la ciudad y matar a sus habitantes antes que permitir que lo hicieran las tropas de Saladino. Él había comandado el único cuerpo de ejército que no fue derrotado por los musulmanes en la batalla de los Cuernos de Hattin y acabó emparentando con la casa imperial bizantina.- ANTONIO NAVAS.

BELLUGA, Pere, *Espejo de príncipes y de la justicia - Volumen I*, Universitat de Valencia, Valencia 2023, 690 pp., 45 €

Pere Belluga (1392-1468) era hijo de una familia acomodada que tenía entre sus ancestros tanto juristas como comerciantes. Su vida, como primogénito de la familia, se orientó en el campo del Derecho siguiendo la línea de su padre. Formado en la Universidad de Bolonia, trabajó como abogado particular y también en cargos públicos. Para entender el contexto de esta obra hay que tener en cuenta las tensiones entre las Cortes Valencianas y el gobierno real, en las que tuvo un papel significativo. Este libro recoge su experiencia en este campo. Dedica un primer bloque a describir las Cortes ("Curia" es la denominación que él utiliza) y su funcionamiento, tema que ocupa el comienzo y el final de la obra. El resto de ella, el segundo bloque, trata de los conflictos y agravios sufridos por esta institución en el marco de los fueros valencianos. Aunque el texto fue escrito entre 1437 y 1441, no fue publicado sino en 1530 y en París: tal circunstancia revela el valor que a esta obra se le va concediendo con el paso del tiempo, una vez muerto ya su autor. El título sugiere un tratamiento general de los problemas del gobierno, pero en la práctica encontramos más bien la problemática particular de las Cortes Valencianas en la Baja Edad Media.- ILDEFONSO CAMACHO.

CRUZ TAPIADOR, Alejandro de la, *El mito del Self-Made Man en la cultura estadounidense*, Editorial de la Universidad de Alcalá, Alcalá de Henares 2022, 306 pp., 15 €

Alejandro de la Cruz es un investigador de la cultura estadounidense que desarrolla su actividad en la Universidad de Castilla-La Mancha. Y esta obra constituye una excelente manifesta-

ción de sus resultados. Porque en ella se estudian diferentes figuras culturalmente relevantes en relación con el imaginario estadounidense del *Self-Made Man* desde su nacimiento hasta la actualidad. Se muestra así como el mito del *Self-Made Man* es una constante sociocultural que tiene su origen los comienzos mismos de la América colonial y se prolonga con distintas manifestaciones hasta la actualidad. En dicho mito se mezclan un cierto componente religioso, las promesas de justicia social, el esfuerzo por dominar una naturaleza impía: son las coordenadas en que se movieron aquellos primeros colonos que rompieron sus relaciones con Inglaterra y buscaron construir un espacio marcado por la libertad, el igualitarismo y el individualismo. El autor de este estudio muestra el papel del mito del *Self-Made Man* no solo como motor de la historia estadounidense sino también muchas veces como factor de exclusión e incluso como instrumento para maquillar la historia. Ciertamente estamos ante un libro que ayuda a profundizar en las claves de la cultura estadounidense y a comprenderla mejor. Y lo hace a través del estudio de personas que han dejado su huella en la historia del país: Benjamin Franklin, Abraham Lincoln, Mark Twain, Herbert C. Hoover, entre otros.- ILDEFONSO CAMACHO.

ELORZA, Antonio, *El Redentor de la Monarquía. Anatomía del epistolario de Manuel Godoy y María Luisa de Parma*, Ediciones Cinca, Madrid 2023, 255 pp., 26 €

No cabe duda que Antonio Elorza, hoy catedrático emérito de la Universidad Complutense de Madrid, es un gran conocedor de la España del siglo XIX, tema al que ha dedicado una parte muy importante de su labor investigadora. En este libro aborda una etapa llena de interrogantes en los años en que se habló de la Trinidad hispana, cuando en nuestro país ejercieron su poder de forma integrada la Reina María Luisa, Manuel Godoy y Carlos IV. Godoy llegó a ser considerado por la reina el Redentor de España. La actitud de Carlos IV hacia Godoy conoció distintos altibajos y eso es lo que Antonio Elorza quiere investigar a través de la abundante correspondencia entre la Reina y él. Esta correspondencia se extiende entre 1798 y 1807, y se conserva en el Archivo Ge-

neral de Palacio y en el Archivo Histórico Nacional (solo en el primero el volumen asciende a casi 2.300 páginas, sobre todo de cartas de María Luisa, a veces con añadidos del propio Rey, su esposo). Antonio Elorza ha sabido explotar con prudencia esta rica documentación, que permite conocer bien a las personalidades de la Reina y del Secretario de Estado, pero no tanto la reconstrucción exacta de lo acontecido en esos años: lo que sí puede hacerse es analizar la visión que una y otro tienen de lo que está ocurriendo en el Reino.- F. L.

ETXEBERRIA GALLASTEGI, Ekaitz, *Fazer la guerra. Estrategia y táctica militar en la Castilla del siglo XV*, Consejo Superior de Investigaciones Científicas, Madrid 2022, 365 pp., 19 €

La guerra ocupó un lugar central en la historia de la Castilla del siglo XV: luchas privadas, contiendas civiles, conflictos contra los musulmanes granadinos o contra otros reinos cristianos. Su incidencia sobre la sociedad castellana es difícil de exagerar. Entre los muchos posibles objetos de estudio en relación con la guerra Ekaitz Etxebarria ha centrado su atención en la propia acción militar: responde así a la orientación que se ha impuesto desde finales del siglo XX después de una etapa en que primaban los aspectos organizativos y sociales de la guerra. Nuestra investigadora ha hecho un esfuerzo considerable analizando fuentes cronísticas y epistolares con un riguroso sentido crítico. Fruto de ese trabajo es el presente volumen, que se abre con una panorámica del estado de la cuestión y de las fuentes que se remonta a los comienzos del siglo XIX. Este escenario sirve para situar el trabajo que se desarrolla en los restantes cuatro capítulos del estudio. El segundo analiza el liderazgo militar y la planificación de las campañas militares, donde ocupa un lugar destacado el papel de la nobleza. Los tres capítulos restantes estudian la guerra de desgaste, la guerra de posición y los asedios, las batallas en campo abierto. Se percibe así la diversidad de planteamientos estratégicos y tácticos puestos en acción, lo que hizo posible responder las situaciones tan diversas como fueron las que tuvo que vivir el Reino de Castilla a lo largo del siglo XV.- F. L.

GARCÍA LUQUE, Manuel, *Pedro Duque Cornejo y las artes del Barroco en Andalucía (1678-1757)*, Editorial Universidad de Granada, Granada 2023, 316 pp., 48 €

Pedro Duque Cornejo (1678-1757) ocupa un lugar central en el Barroco del siglo XVIII español, ante todo como escultor, pero también como arquitecto (sobre todo constructor de retablos) y como pintor. Su huella se extiende sobre todo por casi toda Andalucía. Aunque su figura quedó en la penumbra con el advenimiento del neoclasicismo, el interés por su obra resurge con la rehabilitación crítica del Barroco ya en el primer tercio del siglo XX. Manuel García Luque ha venido trabajando durante más de una década en la obra de Duque Cornejo, y son los frutos de esta prolongada investigación lo que se recoge en el presente volumen, que tiene detrás una exhaustiva revisión bibliográfica y una abundante revisión documental en distintos archivos de España y de Roma. Así se han podido sintetizar los resultados de otros muchos estudios, pero también se ha pretendido dar nuevas claves de lectura de la obra de este artista y de su enorme ambición creativa. Comienza el libro con una aproximación historiográfica que revisa las distintas valoraciones de Duque Cornejo en distintas épocas. Sigue una documentada biografía que permite acompañar a Duque Cornejo por los distintos lugares en que vivió y llevó a cabo su actividad artística. Tampoco pueden ignorarse los muchos patronos, promotores y clientes con los que se fue relacionando, que es la temática de otro capítulo. Pero la parte más importante de este libro lo constituye el recorrido por las distintas facetas que cultivó este artista, considerado como versátil y poliédrico. Un último capítulo indaga el proceso creativo de Duque Cornejo: de qué fuentes bebió, cómo preparaba sus obras, cómo tenía organizado su taller. Y no cabe concluir esta reseña sin ponderar la calidad de la edición y la abundancia de ilustraciones que la adornan.- F. L.

GIL GONZÁLEZ, Fernando, *Masonería y Sociedad de Naciones (1919-1946). Formas de sociabilidad en la historia global*, Editorial Amarante, Salamanca 2023, 144 pp., 21 €

La masonería tiene detrás una larga historia, no siempre es fácil de comprender. Lo que es claro en ella es que se trata de un movimiento que busca acercar a las personas y crear vínculos de fraternidad. Su desarrollo se produjo en Europa desde comienzos del siglo XIX y se organizó según el modelo de las llamadas logias. Fernando Gil, que es profesor de Historia Moderna en la Universidad Rey Juan Carlos de Madrid, viene trabajando hace años en la historia de la masonería y relacionándola con la Sociedad de Naciones. La sociedad de naciones nació como consecuencia del Tratado de Versalles después de la primera guerra mundial como una organización para impedir la guerra entre las naciones y alentar iniciativas de paz. Fernando Gil ha manejado una amplia bibliografía. Este estudio desborda el periodo que se indica en el título porque se remonta a la historia de la masonería en el siglo XIX. Para profundizar en las relaciones de la masonería con la Sociedad de Naciones ha utilizado como fuente el Boletín Oficial del Grande Oriente Español en los años comprendidos entre 1914 y 1919. La obra no es fácil de leer y adolece de una mayor ordenación de los materiales que el autor ha ido reuniendo. En todo caso quiere poner de manifiesto que tanto la masonería como la Sociedad de Naciones son, como se dice en el subtítulo, formas de sociabilidad en la historia global.- F. L.

GONZÁLEZ DE MENDOZA, Juan, *Historia de las cosas más notables, ritos y costumbres del gran reino de la China*, Biblioteca Castro – Fundación José Antonio de Castro, Madrid 2022, 970 pp., 52 €

Lo primero que llama la atención en este volumen de casi mil páginas es la extensísima introducción (350 páginas), elaborada por Juan Gil, que fue catedrático de Filología en la Universidad de Sevilla y es desde 2011 miembro de la Real Academia Española: dicha introducción, no solo extensa sino además magníficamente documentada, ilustra la personalidad de Juan González de Mendoza y todas las circunstancias que rodearon su ajetreada vida, especialmente las relacionadas con su posible viaje a China con la intención de establecer relaciones diplomáticas con el emperador Ming. Juan González de Mendoza (1545-1618) perteneció a la orden de

San Agustín y pasó largas etapas de su vida en Nuevo México, como laico primero, luego como religioso agustino y finalmente como obispo. Era una persona inquieta, pero de un temperamento altanero, lo que le provocó no pocas dificultades en su vida. Fue en el poco tiempo que vivió en Roma dónde escribió esta *Historia del gran reino de la China*, que fue publicada por primera vez en 1585. El libro tuvo una extraordinaria difusión y fue incluso reeditado y ampliado por el propio autor; la última versión suya se publicó en Madrid en 1595. La obra está pensada en el contexto de los intentos, apoyados por el Consejo de Indias y por el propio Felipe II, de abrir una embajada en China que facilitara la presencia evangelizadora en aquel territorio tan grande como desconocido. La *Historia* que compuso González de Mendoza tiene como base la documentación, que pudo manejar, de distintos misioneros y viajeros y que conoció sobre todo en Nuevo México, lugar de tránsito de quienes se dirigían desde España al continente chino. La obra puede ser considerada como el comienzo de la sinología.- F. L.

IGLESIAS CASTELLANO, Abel, *Entre la vez y el texto. Los ciegos oracioneros y papelistas en la España Moderna (1500-1836)*, Consejo Superior de Investigaciones Científicas, Madrid 2022, 339 pp., 19 €

Este estudio se centra en describir los canales de transmisión oral de la palabra sagrada a cargo de las hermandades de ciegos en España. Se aborda toda una serie de aspectos interesantes de esta realidad como serían la compra, el reparto y la reventa de los textos; el público y sus reacciones; obras impresas y comercializadas; el papel de las mujeres y las viudas de ciegos; conflictos suscitados y privilegios existentes. Una ingente documentación, proveniente de archivos y bibliotecas, sirve de soporte a cuanto se afirma en estas páginas. Se analiza igualmente la compleja relación existente entre la transmisión oral y la escrita, poniendo de relieve la importancia de estos sujetos, provenientes de clases populares, para la transmisión de la cultura a base de impresos menores y rezo público de plegarias. Todo ello enmarcado entre los siglos XVI y XIX.- ANTONIO NAVAS.

MAZA, Francisco de la, *Cartas barrocas desde Castilla y Andalucía*, Editorial Universidad de Granada – Universidad Nacional Autónoma de México – Instituto de Investigaciones Estéticas, Ciudad de México – Granada 2023, 352 pp., 25 €

Esta es una obra clásica que, con buen criterio, se reedita para disfrute de todos los aficionados a la mejor arquitectura barroca. Francisco de la Maza, mejicano, viajó en 1956 por Castilla y Andalucía, con el objetivo de conocer a fondo la arquitectura barroca en dos de las regiones españolas más sobresalientes en este campo. El texto tiene la soltura de haber sido concebido como una colección de cartas que proporcionan una lectura realmente amena. El autor aprovecha su viaje para encontrarse con personalidades de la cultura española de aquel momento. Igualmente se interesa por otras manifestaciones tanto artísticas como técnicas de períodos culturales que nada tienen que ver con el barroco. Entre los aspectos que más le interesaron destaca su valoración positiva del amor entre varones a través del arte y la literatura.- ANTONIO NAVAS.

MILITES DEI. *Las órdenes militares: Encaje social y manifestaciones religiosas*, Gobierno de Navarra, Pamplona 2023, 398 pp., 10 €

Los estudios de este volumen corresponden a la XLVIII Semana Internacional de Estudios Medievales de Estella-Lizarrza de julio de 2022. Toda una serie de aspectos relacionados con las Órdenes Militares son tratados con profundidad. Su tensión entre guerra y pragmatismo, su espiritualidad con tintes aristocráticos, el mobiliario litúrgico de los templarios, las formas de gobierno de los vasallos propios, tendencias arquitectónicas en iglesias románicas, tramas sociales y religiosas de diversas órdenes, actuación y memorias de los Templarios y Hospitalarios en Portugal, relación de las Órdenes Militares con la fe de los laicos, santos mártires y guerreros en la Órdenes Militares, influencia social y religiosa en los lugares en los que se asentaron, la unión del servicio al rey con el servicio a Dios.- ANTONIO NAVAS.

MIRALLES CLIMENT, Josep, *Del tradicionalismo al socialismo autogestionario. La evolución de la militancia carlista en la época de don Ja-*

vier y Carlos Hugo (1956-1980), Universitat Jaume I – Diputació de Castellò, 2023, 721 pp., 35 €

El carlismo nace en 1833 como movimiento que agrupa a quienes pretenden que sea el príncipe Carlos quien suceda a su hermano Fernando VII a la muerte de este, y no su hija Isabel (como de hecho ocurrió). Pero su desarrollo histórico no se explica solo como defensa de esta línea dinástica. Inicialmente adoptó una línea claramente derechista y tradicionalista. En la segunda etapa del franquismo conoció una importante evolución, que es precisamente la que constituye el objeto de este estudio: desde aquella posición tradicionalista evolucionó hacia un socialismo autogestionario. Nos referimos al período que va de 1956 a 1980. Josep Miralles es un especialista reconocido en el carlismo, y ha prestado una atención especial a la etapa a la que dedica este volumen. En este período desarrolló un papel decisivo Carlos Hugo de Borbón Parma promoviendo la línea reformista que había ido tomando cuerpo en el seno del carlismo desde los comienzos del franquismo. Fue así como se produciría el giro radical que llegó incluso a cambiar el nombre del grupo ya en los años 1970: lo que fue la Comunión Tradicionalista pasó a denominarse Partido Carlista. La desvinculación de los grupos más conservadores del abanico político español y los intentos por encontrar hueco en el nuevo escenario de una democracia pluralista, ya en los primeros años de la monarquía de Juan Carlos I, constituyen una parte importante de la historia que se narra en este libro. En sus páginas quedan perfectamente reflejadas las luchas internas entre distintos grupos dentro del carlismo. El estudio concluye en 1980, año en que Carlos Hugo y el grupo más adicto a él abandonaron la Secretaría General del Partido Carlista.- ILDEFONSO CAMACHO.

MONTERO, Manuel, *Historia del presente. De la Guerra Fría al mundo de hoy. Claves para entender los conflictos de una sociedad global*, Editorial Pinolia, Madrid 2023, 352 pp., 26,95 €

El “presente” que en este volumen se va a historiar se inicia con el final de la segunda guerra mundial, en 1945. Concluye con un capítulo sobre “El tiempo de la pandemia” y con un

epílogo que contempla brevemente la “imagen apocalíptica” marcada por la guerra de Ucrania. Su autor es catedrático de Historia Contemporánea de la Universidad del País Vasco. Estos casi 90 años de historia están divididos en dos claros periodos: la Guerra Fría y lo que sucede después de la caída del muro de Berlín. Pero no se hace un tratamiento lineal de este tiempo, sino que se procede por bloques temáticos, sobre todo de carácter geográfico. La pretensión de llegar hasta el momento presente encierra el riesgo de analizar acontecimientos demasiado cercanos en el tiempo, pero el autor no lo rehúye, consciente de que ese pasado reciente está condicionando nuestro presente. Por lo demás, el libro destaca por la abundancia de datos concretos que en él se van insertando y que ayudan a comprender los distintos procesos que se han ido desarrollando en distintos escenarios de ese pasado que sigue todavía abierto.- ILDEFONSO CAMACHO.

ORTEGA DÍAZ-AMBRONA, Juan Antonio, *El Grupo Tácito. Un precursor del centrismo de UCD (1973-1977)*, CEU Ediciones, Madrid 2022, 287 pp., 20 €

Es una suerte contar con el testimonio de primera mano de uno de los fundadores y miembros más activos del grupo Tácito. Esta obra se enmarca dentro de otras dos publicadas por el autor: *Memorias de transiciones (1939-1978)*, *La generación de 1978* y *Las transiciones de UCD. Triunfo y desbandada del centrismo (1978-1983)*, publicadas respectivamente en 2015 y 2020. El grupo Tácito fue un actor significativo en la historia de la transición española, nacido en el seno de la Asociación Católica Nacional de Propagandistas (ACNDP), y desde el principio sus miembros manifestaron una clara orientación a la actividad política. Tácito fue ante todo autor colectivo de artículos publicados en diferentes diarios, especialmente en el diario *Ya* de Madrid. Así se fue gestando su posición en aquellos difíciles años, pero también lo que sería su participación en la acción política directa con la constitución del Partido Popular (en su primera versión), que luego pasaría a ser el Centro Democrático. Por fin muchos miembros del grupo participaron ya en los primeros gobiernos de la Monarquía. Es difícil ofrecer un listado completo de sus miem-

bros, entre otras razones por los innumerables adscripciones y bajas que se fueron produciendo, lo que refleja la dificultad de tomar una posición política clara en tiempos tan revueltos como la Transición, aunque siempre hubo un distanciamiento del régimen franquista y una apuesta decidida por la orientación democrática-cristiana.- ILDEFONSO CAMACHO.

RUIZ MORENO, Manuel Jesús, *La conquista de Antequera 1410. El inicio del fin del reino nazarí de Granada*, Almena Ediciones, Madrid 2023, 110 pp., 16 €

En 1246 y en 1248 Jaén y Sevilla cayeron sucesivamente en manos de Fernando III, rey de Castilla. Desde ese momento Antequera pasó a tener una gran importancia como fortaleza fronteriza del Reino de Granada. De ahí que fuera objeto de sucesivos asedios hasta que fue definitivamente tomada por el Infante don Fernando en 1410. Este libro relata las distintas fases que culminaron con la conquista de Antequera. Se abre con una presentación del Infante don Fernando para pasar luego al relato de los diferentes momentos del asedio, descritos con muchos detalles. Una especial atención se presta a las condiciones de Antequera como fortaleza y a las técnicas bélicas que se utilizaron para hacerla caer. Manuel Jesús Ruiz Bueno ha sido capaz de sintetizar todos los datos de la extensa bibliografía que se recoge al final de la obra. El resultado es un nuevo volumen de la serie “Guerreros y Batallas” (el número 149), una serie que se caracteriza también por la excelente presentación y por las ilustraciones que adornan y complementan el texto.- ILDEFONSO CAMACHO.

SANZ AYÁN, Carmen, *Éxitos y fracasos de una nobleza efímera. Nicolao Grimaldo, el gran banquero de Felipe II*, Ediciones Universidad de Valladolid, Valladolid 2022, 172 pp., 15,20 €

Es sabido que la monarquía española pudo mantenerse en los comienzos de la época moderna y hacer frente a sus grandes necesidades gracias al apoyo de importantes financieros, y que entre ellos los genoveses ocuparon un puesto sobresaliente. Se conoce la actividad de los Függer con Carlos V, pero resulta mucho más inexplorada la etapa de Felipe II. Este es-

tudio de Carmen Sanz quiere cubrir ese vacío y se ocupa de Nicolao Grimaldo, un genovés que es considerado como el primer banquero de este monarca. Su azarosa vida ha sido estudiada pacientemente en estas páginas para poner de manifiesto su rápido ascenso, que le había permitido desde los años 1530 acumular una cuantiosa fortuna con la que pudo acudir en ayuda de Felipe II a partir de 1556, su carrera nobiliaria hasta ser nombrado duque de Éboli y príncipe de Salerno, pero también su estrepitosa caída a partir de la crisis financiera de 1575. Fue un periodo tan exitoso como efímero. Estamos ante un estudio científico de denso contenido, basado en el análisis de una bibliografía muy especializada, lo que permite reunir datos suficientes para reconstruir la vida de este curioso personaje y de una parte de su linaje.- F. L.

CIENCIAS SOCIALES

BENIGNO, Francesco, *Ensayo histórico sobre la violencia política. El rostro ambiguo del terrorismo*, Ediciones Cátedra, Madrid 2022, 268 pp., 26,50 €

El término terrorismo no es neutro, está cargado de una fuerte valoración negativa. Y esta circunstancia dificulta un estudio desapasionado del mismo. Por eso el autor opta por no analizar distintas manifestaciones que a lo largo de la historia se han interpretado como terrorismo. Su enfoque es otro: busca identificar una tradición cultural basada en el uso político del terrorismo. Y cree encontrar la base para ello en la historia europea, concretamente en la revolución francesa. Fue entonces cuando se inventó el término *terrorismo* para aplicarlo a la obra de Robespierre y los que le seguían: se trataba de un terrorismo revolucionario, que consistía en una serie de acciones violentas al servicio de los oprimidos con el objetivo de regenerar a la sociedad toda. Pero el terrorismo es también una técnica bélica que busca infringir al individuo graves daños, sobre todo psicológicos, mediante atentados puntuales e inesperados. Desde sus orígenes europeos el terrorismo se ha extendido por todo el mundo; pero no desea el autor relacionar su comienzo con el islam o con otras tradiciones religiosas, como con frecuencia se hace. En los capítulos

del libro se ha limitado el autor a analizar sus distintas manifestaciones, tomando solo como punto de partida la Europa de la revolución. El autor basa su tesis en estudio muy completo de la bibliografía disponible: dado el carácter de ensayo interpretativo en que se mueve, ha preferido omitir las notas a pie de página y completar el estudio con amplio apartado de "Referencias bibliográficas" (págs. 299-352) en el que comenta los estudios principales sobre los que se ha ido basando en los diferentes capítulos de la obra.- ILDEFONSO CAMACHO.

BERMEJO BARRERA, José Carlos, *Las guerras de la doble moral. Una retórica de la guerra*, Editorial La Luz del Flexo, Pontevedra 2023, 193 pp., 16 €

La invasión rusa de Ucrania ha renovado el interés por la guerra. Y el autor, que es catedrático de Historia Antigua en la Universidad de Santiago de Compostela, no se olvida de este conflicto todavía abierto. Pero su trabajo tiene pretensiones mayores. Parte de la constatación de que la guerra es algo inseparable al ser humano y se propone analizar, no solo las estrategias bélicas, sino lo que hay detrás de las guerras: las ideologías que las sustentan y también los intereses económicos y geopolíticos que las utilizan como instrumento. Los conceptos básicos en que se apoya la guerra clásica son los mismos que reaparecen en el siglo XVI y que fueron en el siglo XIX sistematizados por Carl von Clausewitz, que fue quien racionalizó y justificó la existencia de la guerra. Siendo una realidad presente en toda la historia ha conocido una profunda evolución como consecuencia del desarrollo tecnológico. El aumento de la capacidad destructiva de la guerra va de la mano del crecimiento económico de los países. Ahora bien, una cosa es la realidad de la guerra, la guerra vivida, y otra muy distinta cómo se la cuenta y cómo se la manipule. Este es otro aspecto fundamental para comprender la complejidad de la guerra. El último capítulo de este libro, después de unas reflexiones sobre guerras contemporáneas (desde Afganistán hasta Ucrania), se dedica a la ideología americana, que es fundamental, según el autor, para comprender la compleja realidad de la guerra en nuestro tiempo.- F. L.

BONETE VIZCAÍNO, Fernando, *Cultura de la cancelación. No hables, no preguntes, no pienses*. Ciudadela Libros, Madrid 2023, 200 pp., 16,90 €

Este es un libro crítico: el subtítulo que se le ha puesto así lo sugiere. Es una crítica de la cultura de la cancelación, que es caracterizada como aquella que sustituye el respeto por la cautela, y activa el autocontrol y la autocensura movida por el miedo: el miedo a situarse fuera de lo correcto, de lo socialmente admitido. El autor, que es profesor en la Universidad CEU San Pablo de Madrid, no quiere limitarse a comentar distintas muestras de esta cultura de la cancelación, prefiere indagar cuáles son los principios compartidos y cómo se expande hasta adquirir dimensiones globales. Estamos ante un ensayo que pretende sistematizar distintos aspectos de lo que puede considerarse un problema de grandes y graves dimensiones sociales. En una primera parte ("Contextos") busca identificar los sistemas de creencias que le han servido como detonante y marco de desarrollo, marco que va más allá de las ideologías dominantes (el autor prefiere hablar de "supraideología"). En una segunda parte ("Métodos") se indagan los instrumentos y mecanismos de actuación de los agentes de la cancelación, de los que actúan tanto directamente como indirectamente. Una tercera y última parte ("Soluciones") ofrece propuestas de acción con la conciencia de que "no estamos perdidos" todavía, de que "estamos a tiempo".- F. L.

COHEN, Daniel, *Homo numericus. La civilización que viene*, La Esfera de los Libros, Madrid 2023, 248 pp., 20,90 €

Es desde la economía desde donde Daniel Cohen se ha acercado a la civilización que viene como consecuencia de la revolución digital. La revolución digital va a transformar la sociedad que salió de la revolución industrial. Los algoritmos desempeñan en nuestra sociedad el papel que en su día correspondió a la cadena de montaje industrial: si entonces se buscó optimizar la gestión del cuerpo, ahora es la psique humana la que se "tayloriza". Cohen culpa al golpe liberal de los años 1980, con su afán de mercantilizarlo todo, de estos cambios que está investigando. Lo que está emergiendo es un sujeto a la vez solitario y nostálgico, liberal pero

también antisistema, que se opone a la verticalidad de la sociedad nacida de la revolución industrial. No es fácil comprender esta nueva sociedad que se está configurando, solo constatamos cuáles son los medios que se nos ponen a nuestra disposición. Cohen no piensa que vamos hacia una sociedad determinista, cree que estamos en condiciones de construir una nueva manera de convivir realmente inclusiva. Pero ello exige combatir la doble tendencia separadora de la sociedad digital, que por una parte nos aparta del mundo real y por otra tiende a destruir nuestras relaciones personales. Para Cohen, a fin de cuentas, el mundo del futuro sigue estando en manos del ser humano.- F. L.

PAJARES, Miguel, *Bla-bla-bla. El mito del capitalismo ecológico*, Rayo Verde Editorial, Barcelona 2023, 220 pp., 21,90 €

La expresión "Bla-bla-bla" fue la empleada por Greta Thunberg para describir los acuerdos de la cumbre del clima de Glasgow (noviembre 2021): quería expresar con ella que una cosa son las palabras y los compromisos firmados, pero otra muy distinta era lo que se hacía en realidad. Miguel Pajares, que trabaja como investigador en el Departamento de Antropología Social de la Universidad de Barcelona, quiere mostrar en este libro cómo las respuestas a la crisis climática que padecemos no están a la altura de la necesidad de afrontarla decididamente. El libro comienza mostrando los compromisos que los gobiernos y las grandes empresas multinacionales han ido asumiendo, para dedicar luego tres capítulos que ponen de manifiesto la escasa utilidad de tales compromisos. Pero se quiere ir más allá y preguntarse cuál es la causa de este desajuste entre lo que pide la realidad y lo que realmente se está haciendo. Y dicha causa no es sino el modelo capitalista neoliberal, el cual, basado en la acumulación del capital, no puede mantenerse sin un crecimiento económico continuado. Desde esos presupuestos no es posible una respuesta eficaz a la crisis climática. Pero el autor no se resigna a no encontrar una alternativa a ese sistema capitalista. Por eso pone de relieve iniciativas concretas que van abriendo nuevos caminos que conducen a un decrecimiento, todos ellos en el marco de un decrecimiento sostenible. La reflexión sobre este concepto y

el adjetivo que le acompaña sostenible) ayuda a sistematizar muchas iniciativas, demasiado dispersas a primera vista.- ILDEFONSO CAMACHO.

PÉREZ ADÁN, José, *Sociología moral*, Ideas y Libros Ediciones, Madrid 2019, 138 pp., 10 €

PÉREZ ADÁN, José, *La sociedad por venir*, Ideas y Libros Ediciones, Madrid 2012, 280 pp., 12 €

José Pérez Adán es profesor de sociología en la Universidad de Valencia. Desde la sociología ha hecho incursiones en otras áreas del saber. Estos dos libros son ensayos en los que el autor pretende abordar de una forma más sintética y personal las cuestiones que le han venido preocupando a lo largo de toda su vida académica. La sociología moral es para Pérez Adán el área de la sociología que distingue lo mejor de lo peor desde el punto de vista de la acción social, de la actuación de los sujetos en entornos sociales. En *La sociedad por venir* se ha propuesto reflexionar con el lector sobre diferentes aspectos de la vida social: en todos ellos se traslucen su convicción de que nuestra sociedad se tambalea porque se da en ella, al mismo tiempo, una huida de la realidad y una pérdida de fuste moral.- F.L

PRASAD, Eswar S., *El futuro del dinero. Cómo la revolución digital está transformando las monedas y las finanzas*, La Esfera de los Libros, Madrid 2023, 610 pp., 32 €

La aparición de las criptomonedas nos ha familiarizado con los cambios profundos que se están produciendo en el mundo financiero. El autor de este volumen, que ocupa la Cátedra Tolani de Política Comercial en la Universidad norteamericana de Cornell, estudia de forma sistemática este mundo, tan difícilmente asequible para el ciudadano medio. Comienza revisando los conceptos clave referentes al dinero y a las finanzas. A partir de ahí se pregunta si los cambios que se han dado y los que se prevén tendrán como única consecuencia una forma más eficaz de hacer las cosas o van a suponer un verdadero cambio de las reglas del juego. El estudio inicial da paso a un análisis bastante pormenorizado de las nuevas tecnologías financieras que han ido apareciendo hasta desembocar en el caso del bitcoin y las

criptomonedas. Subraya la novedad de estas, que ya no son solo un activo digital sino que pueden servir tanto de medio de cambio como de depósito de valor. Esto le lleva al estudio de los bancos centrales como potenciales emisores de moneda digital. Como se ve estamos ante procesos cuyas consecuencias son difíciles de prever. Eswar Prasad concluye con un capítulo de título sugestivo: “Un futuro prometedor, quizá”. La desaparición del dinero en efectivo no tardará en consumarse. El autor prevé una separación de las distintas funciones del dinero, donde los bancos centrales seguirán siendo fundamentales y donde se abrirán posibilidades nuevas para mejorar la situación económica de la humanidad, especialmente de los más marginados económicamente; pero ello no nos permite ignorar los costes que estos procesos inevitablemente acarrearán.- ILDEFONSO CAMACHO.

RECKWITZ, Andreas, *El fin de las ilusiones. Política, economía y cultura en la Modernidad tardía*, Nola Editores, Madrid 2022, 270 pp., 22 €

El término “Modernidad tardía” se utiliza aquí en un sentido bastante preciso, oponiéndolo al de modernidad industrial. Esta se fraguó desde comienzos del siglo XX y se fue desarrollando en forma de “sociedad opulenta” teniendo como objetivo el alcanzar un nivel de vida relativamente igualitario para todos. Esta sociedad industrial clásica ya no existe: comenzó a desmoronarse en los años 1970. Por eso se ha comenzado a hablar de tardo modernidad, posmodernidad, etc... Andreas Reckwitz, profesor de Ciencias Sociales en la Universidad Humboldt de Berlín, prefiere utilizar la expresión “Modernidad tardía”. Frente a la modernidad igualitaria ahora se busca subrayar la singularidad de cada uno. Reckwitz prefiere el concepto de *singularización*. De hecho publicó en Alemania en 2017 *La sociedad de las singularidades. El cambio de estructura en la modernidad*. Ahora profundiza en esta misma dirección. La *singularización* quiere superar aquella cierta ambigüedad que encierra el término *individuación*: subraya lo propio y específico de cada uno, no solo de los individuos. Y suele traer como consecuencia una cierta polarización entre los que abandonan ese término medio en

que todos coincidirían y los que se mantienen en él: porque estos últimos son mirados como quienes representan algo ya sin valor y despreciado. Como se ve, este ensayo tiene detrás una larga gestación. La propuesta de Reckwitz

quiere ver en el ambiente de crisis que nos rodea no solo el final nostálgico de un mundo de ilusiones, sino una oportunidad para esta nueva sociedad de las singularidades que se va abriendo paso.- ILDEFONSO CAMACHO.

LIBROS RECIBIDOS¹**Editorial Ciudad Nueva**

AA. VV.: *Tensión y armonía entre los opuestos. El sentido de la autoridad en la Iglesia*, 2023, 164 pp.

FRANCISCO PAPA: *El poder de la escucha. Catequesis sobre el discernimiento*, 2023, 136 pp.

JUAN CRISÓSTOMO: *Homilias sobre la Carta a los Colosenses*, 2023, 288 pp.

MOTTA, Marina: *Europa carismática. Cómo revolucionaron los santos la historia de Occidente*, 2023, 300 pp.

Editorial Comares

TORRES TRIMÁLLEZ, Marina: *Con un catequismo salvaré un reino. La empresa franciscana en China en la Edad Moderna*, 2023, 296 pp.

Desclée de Brouwer

GRÜN, Anselm – WU, Hsin-Ju: *¿Por qué siempre yo? Identificar y subsanar patrones de relación*, 2023, 124 pp.

Ideas y Libros Ediciones

AA. VV.: *¿Qué aporta la muerte a la vida?*, 2022, 400 pp.

BARBA PRIETO, Donato: *AEDOS. Una aventura intelectual en marcha*, 2022, 400 pp.

GÓMEZ PÉREZ, Rafael: *Enseñanzas de la caridad. El amor a Dios y al prójimo en el N. Testamento y en la doctrina social de la Iglesia*, 2020, 252 pp.

LLEONART, Alberto: *Habrà que seguir rezando. El mundo visto desde la década de los 80 años*, 2021, 156 pp.

Ediciones Mensajero

ERSKINE, Richard G. - MOURSUND, Janet P.: *Arte y ciencia de la relación. La práctica de la psicoterapia integrativa*, 2023, 312 pp.

FRANCISCO PAPA: *El corazón nos habla de Dios. La importancia del discernimiento para la vida actual*, 2023, 160 pp.

RUBIO RODRÍGUEZ, Javier: *Buenos días y gracias a Dios. Cien motivos para arrancar la jornada con una alabanza*, 2023, 232 pp.

Narcea S. A. de Ediciones

ARRIETA OLMEDO, Lola - ESTÉVEZ LÓPEZ, Elisa: *Identidades emergentes. Acompañar en la cultura del cuidado y la responsabilidad*, 2023, 208 pp.

GONZÁLEZ RODRÍGUEZ, M^a Encarnación: *Victoria Díaz y Bustos de Molina. Una por todas*, 2023, 335 pp.

Ediciones Paulinas

DEHO', Alessandro: *María, un camino*, 2023, 77 pp.

Ediciones Rialp

CANDIARD, Adrien: *El delirio tolerante. Las diferencias religiosas y el sueño andalusí*, 2023, 104 pp.

LEYRA, Ángel María: *Breve historia del liberalismo*, 2023. 128 pp.

MIRKOVIC, Aude – GATELLIER, Claire de: *El debate del género en la infancia y adolescencia*, 2023, 246 pp.

¹ La revista se reserva el derecho de recensionar de la lista de *Libros recibidos* aquellos que juzgue de mayor interés de cara a sus lectores, a no ser que hayan sido expresamente solicitados por ella.

Editorial Sal Terrae

CORDERO MORALES, Fernando: *Cruzando Fronteras. Encuentros con garra y calma*, 2023, 128 pp.

SÁNCHEZ VILLEGAS, Javier y otros: *Los seis anclajes de la reconciliación. Guía metodológica para la transformación de conflictos*, 2023, 176 pp.

Editorial San Pablo

ÁLVAREZ PÉREZ, Chema: *Vivir de la mano de Dios. Otra forma de superar soledades*, 2023, 214 pp.

BILLOTEAU, Emmanuele: *Juliana de Norwich. Reclusa y mística*, 2023, 194 pp.

GALAVIZ HERRERA, Juan Manuel: *El arte de dirigir. El liderazgo al estilo de Pablo*, 2023, 252 pp.

PAVÍA MARTÍN-AMBROSIO, Antonio: *Pedro, ¿me amas? La pregunta sigue en pie*, 2023, 244 pp.

REYNIER, Chantal: *Las mujeres de San Pablo. Colaboradoras del Apóstol de las naciones*, 2023, 272 pp.

RICCARDI, Andrea: *La guerra del silencio. Pío XII, el nazismo y los judíos*, 2023, 494 pp.

Ygriega editorial

JASPERS, Karl: *Autobiografía filosófica*, 2021, 228 pp.

LEÓN XIII – PÍO XI – JUAN PABLO II: *Tres encíclicas: Rerum novarum, Quadragesimo anno, Centesimus annus*, 2021, 272 pp.

MILL, John Stuart: *El sometimiento de la mujer*, 2020, 281 pp.

MILL, John Stuart: *Sobre la libertad*, 2021, 254 pp.

RECUERO ASTRAY, José Ramón: *La filosofía de Edith Stein*, 2021, 274 pp.

ARTÍCULOS PUBLICADOS RECIENTEMENTE

En el aniversario de Johann Baptist Metz. Reflexiones ante su pensamiento para la teología de hoy
El Hatha yoga. Desde los orígenes hasta la actualidad
A propósito de la atracción por el mismo sexo y la historia de la salvación
López Azpitarte, una propuesta de renovación de la moral postconciliar
El rol de la Iglesia en el conflicto social actual en España desde el punto de vista de la reconciliación como aspecto esencial de la vocación cristiana
Pierre Teilhard de Chardin y Édouard Le Roy: cien años del inicio de una amistad filosófica y teológica en tiempos de incertidumbre
Concentración cristológica de la expiación en el Nuevo Testamento
Desiguales: la vida consagrada y su relación con lo otro
Teología mediterránea, "lugar de transiciones"
From the welfare State to the justice State: a proposal from Moral Theology
La encarnación en el pensamiento teológico y filosófico de Francisco Suárez. Una presentación
Personas en relación comunal. Ensayo desde la antropología biológica y la teología trinitaria
Pierre Teilhard de Chardin y Brian Swimme. Analogías y diferencias en las fronteras entre ciencia y espiritualidad
La Sábana Santa, ¿el quinto evangelio?
Manresa: nacer y renacer a Dios
Cuerpos sacramentales. Reabrir vías sacramentales tras la pandemia
La libertad humana en el pensamiento de Yuval N. Harari
La lectio divina en el occidente medieval (ss. X-XIII). Análisis comparativo con otras religiones de oriente
El amor del Crucificado y la ontología de la violencia: más allá de tres herejías soteriológicas
María de Betania: sufrimiento, vulnerabilidad y fe en los grupos joánicos y en el mundo de hoy
Epigramas sobre la sabiduría: En el Theatro Moral de la vida humana (Amberes 1612 y Bruselas 1672)
El silencio y lo sagrado
El humanismo místico de María Zambrano
Del Dios escondido de Georges Lemaître a la teología kenótica
¿Doblar la rodilla ante Baal? San Ignacio sobre la promoción de la vocación jesuita
La condición silente
Implicaciones pedagógicas a partir de la persona de Jesús de Nazareth. Un estilo y un paradigma para el educador de hoy
Teología negativa y mística eckhartiana en el pensamiento de Martin Heidegger
Fe y ciencia. Teología y escolaridad. Una fe para andar por el aula
Migración e Iglesia en una de las fronteras Tex-Mex después de la COVID-19
Desafíos de la mujer en el pensamiento filosófico del siglo XX
Filósofos medievales de la Europa cristiana: contexto de la época, influencia de San Agustín y repercusión en la actualidad
Mandas testamentarias (1503) y muerte de la fundadora (1505) del Hospital de las Cinco Llagas de Sevilla
Análisis de la mujer en el judaísmo, a la luz de la Misná, y en el islam, a la luz del Corán
¿Enseñar ética aplicada en la universidad? Algunas sugerencias tomadas de la experiencia
El sistema de economía social de mercado en el Pensamiento social cristiano
Vivirnos como Iglesia sinodal: un paso más en este proceso. La corresponsabilidad de los laicos en una Iglesia en salida en diálogo con el mundo
Libertad y eso ¿qué es? (Comentario al libro de Lea Ypi: Libre)
El ser humano en proceso: entre la muerte y la promesa de salud. Necesidad de una renovada teología de la salud
Madre Teresa de Calcuta y Jürgen Moltmann, una experiencia compartida de amor y dolor
Tientos teológicos al estudio del sufrimiento y el mal en la España tardoantigua y altomedieval
El principio de subsidiariedad de la Doctrina Social de la Iglesia en la Constitución Política de Chile de 1980

Para más información, escriba a:

Apartado 2002

18080 Granada (España)

proyeccion@uloyola.es

Tel.: +34 958 18 52 52

CRITERIOS DE PUBLICACIÓN EN PROYECCIÓN

- I. La revista *Proyección* (ISSN 0478-6378) es una publicación de la Facultad de Teología de Granada, Universidad Loyola (España), que viene apareciendo de manera regular e ininterrumpida desde 1954. Tiene periodicidad trimestral. Difunde trabajos de reflexión y alta divulgación realizados dentro y fuera de la facultad.
- II. **Presentación de originales:** La revista *Proyección* acepta trabajos originales sobre temáticas que representan su interés principal: aquellas que afecten directa o indirectamente a la teología en su diálogo interdisciplinar con la cultura actual (filosofía, historia eclesiástica, humanismo y pensamiento cristiano, ecumenismo, ética, moral, derecho, antropología, estética etc.). Los originales deberán ser absolutamente inéditos y no haberse publicado con anterioridad ni estar en vías de publicación, e igualmente tampoco pueden estar accesibles en Internet o haber sido publicados en otro idioma. *Proyección* recibe trabajos durante todo el año. **Idioma:** La lengua habitual es la española, sin quedar cerrada la posibilidad de publicación en otras lenguas cuando parezca adecuado.
- III. **Presentación formal:** Los trabajos para la revista *Proyección* deben presentarse en soporte electrónico, (formato Word o similar) a la siguiente dirección: proyeccion@uloyola.es. El original debe presentarse totalmente terminado, para evitar correcciones o añadidos en las pruebas, y deberá adaptarse a las instrucciones dadas por la revista.

La colaboración debería tener una extensión promedio entre 8500- 10000 palabras, incluido el aparato crítico, a espacio sencillo y en fuente Garamond 12pt. En la primera página de los artículos o de las notas deberá constar: a) Título del artículo en español y su versión en inglés. b) Nombre, apellidos y adscripción institucional del autor/es. c) Dirección particular, teléfono y correo electrónico. d) Fecha de finalización del trabajo. e) Un resumen del artículo de hasta 100 palabras, redactado en español e inglés, que contenga los aspectos y resultados esenciales del trabajo, así como una lista de palabras clave en ambos idiomas, en número no superior a cinco. Se evitará que todas las palabras clave coincidan con las del título del artículo. En todos los casos los autores deberán adjuntar unas breves líneas curriculares donde den cuenta de sus principales publicaciones y reflejen igualmente los ámbitos temáticos cultivados.
- IV. **Evaluación:** Los originales serán evaluados por un miembro del Consejo de Redacción y por dos evaluadores académicos externos. Los evaluadores externos que lleven a cabo la revisión científica de los artículos remitidos a la revista serán anónimos. El Consejo de Redacción recomendará especialistas en las respectivas materias para garantizar la imparcialidad y calidad de la revisión. Sus dictámenes serán comunicados al autor. En el caso de que proceda, se le indicará al autor la aceptación de su trabajo y las sugerencias para posibles correcciones de fondo o forma.
- V. **Propiedad del original:** Una vez aceptados, los trabajos quedan como propiedad de la revista *Proyección* y no podrán ser reproducidos, parcial o totalmente, sin su autorización expresa. Los autores que, habiendo superado el proceso de selección, publiquen en nuestra revista, ceden en exclusiva a la revista *Proyección* los derechos de explotación de los que son titulares, pudiendo la revista publicarlos en cualquier soporte, así como ceder a su vez dichos derechos de explotación a un tercero. La revista en la actualidad no ofrece ninguna remuneración económica a los autores. Esta obra está bajo una licencia de Creative Commons Reconocimiento-NoComercial-SinObraDerivada 4.0 Internacional (CC BY-NC-ND 4.0).
- VI. **Normas de presentación:** Las citas largas (más de tres líneas) irán en un párrafo aparte sin comillas ni cursivas. Las referencias bibliográficas han de introducirse en forma de notas a pie de página. Deben observarse estos criterios para citar la bibliografía:

–Para los *libros*: inicial(es) del nombre y apellido(s) del autor en VERSALITA; título del libro en *cursiva*; ciudad y año de edición en formato normal; número(s) de página(s) citada(s). P.e.: G. L. MÜLLER, *Dogmática. Teoría y práctica de la teología*, Herder, Barcelona 1998, 17-23.

–Para los *artículos*: inicial(es) del nombre y apellido(s) del autor en VERSALITA; título del artículo en formato normal y entrecomillado; título de la revista en *cursiva*, precedido por dos puntos; número del volumen; año entre paréntesis; número(s) de página(s) citada(s). P.e.: T. H. TROEGER, “Traveler Passing Through: the surprise of resurrection”: *Lexington Theological Quarterly* 36 (2001) 81-98.

–Para las *voces* de diccionarios o *colaboraciones* en obras: inicial(es) del nombre y apellido(s) del autor en VERSALITA; título de la voz o colaboración en formato normal y entrecomillado; precedidos por una coma y “en”, inicial(es) del nombre y apellido(s) del autor/editor del diccionario en VERSALITA; título del diccionario en *cursiva*; ciudad y año de edición en formato normal; número(s) de página(s) o columna(s) citada(s). P.e.: C. GRANADO, “Tertuliano”, en X. PIKAZA – N. SILANES (eds.), *Diccionario teológico. El Dios cristiano*, Sec. Trinitario, Salamanca 1992, 1353-1358; J. FONT, “Los afectos en desolación y en consolación: lectura psicológica”, en C. ALEMANY, - J. A. GARCÍA-MONGE (eds.), *Psicología y Ejercicios ignacianos. I*, Mensajero - Sal Terrae, Bilbao-Santander 1991, 141-153.

–Para las referencias electrónicas: se siguen los criterios básicos y se hace constar siempre: después de autor y título, dirección web de donde se ha recuperado y, entre paréntesis, el día de la consulta: G. L. MÜLLER, *Dogmática. Teoría y práctica de la teología* (en línea), Barcelona 1998. Recuperado de: <http://www.facte.org/müll/dog> (consulta: 15 de enero de 2008).

–Las abreviaturas de referencia habituales han de tener este formato: *cf.*, *o.c.*, *ibid*, *id*.

VII. A cada colaborador se le remitirá un ejemplar del número correspondiente de la revista.

VIII. Declaración de privacidad. Los datos personales facilitados por usted o por terceros serán tratados por la Universidad Loyola, con la finalidad de gestionar y mantener los contactos y relaciones que se produzcan como consecuencia de la relación que mantiene con la Universidad Loyola. Normalmente, la base jurídica que legitima este tratamiento será su consentimiento, el interés legítimo o la necesidad para gestionar una relación contractual o similar. Para más información al respecto, o para ejercer sus derechos de acceso, rectificación, cancelación/supresión, oposición, limitación o portabilidad, dirija una comunicación por escrito a la Universidad Loyola, Avda. de las Universidades s/n (41704 Dos Hermanas, Sevilla) o al Delegado de Protección de Datos: rgpd@uloyola.es

IV. Para el envío del trabajo o la solicitud de información, diríjase a:

Francisco José García Lozano
Revista Proyección
Facultad de Teología
Universidad Loyola
Apartado 2002
18080 Granada (España)
proyeccion@uloyola.es
Tel.: +34 958 18 52 52



Universidad
LOYOLA

FACULTAD DE TEOLOGÍA

Profesor Vicente Callao, 15 • 18011 GRANADA
(Campus Universitario de Cartuja)



958 185 252 (Centralita)
958 162 486 (Secretaría)

proyeccion@uloyola.es
www.uloyola.es

ISSN digital 3020-1810
ISSN 0478-6378

